Дидим Александрийский

Книга о Святом Духе

Источник: Антология. Восточные Отцы и учители Церкви IV века. Том II. Издательство МФТИ, 2000, сс. 16-59.
Электронный вариант: https://vk.com/theostudies

Предисловие блаженного Иеронима к Павлиниану

Когда я жил в Вавилоне (т.е. в Риме), был поселенцем порфироносной блудницы и проживал на правах квиритов, то хотел кое-что сказать о Святом Духе и начатое небольшое сочинение посвятить епископу этого города. Но вот закипел тот котел, который после жезла Иеремия видит от лица севера (Иер.1:11–13): завопило сборище фарисеев, ни один книжник не поддержал меня, а вся шайка составила против меня заговор, как будто ей объявлена была ученая война. Я тотчас, как из отнятого имения, возвратился в Иерусалим и после хижины Ромула и баснословных Луперкалий увидел гостиницу Марии и пещеру Спасителя. Итак, любезный брат мой Павлиниан, так как вышеупомянутый епископ Дамас, который первый побудил меня к этому труду, уже почил о Господе, то теперь как по твоей просьбе, так и по просьбе уважаемых мною рабынь Христовых Павлы и Евстохии ту песнь, которую я не мог петь на земле чуждой, я, по вашему вызову, напеваю в Иудее, признавая место, родившее Спасителя мира, более торжественным, чем место, родившее братоубийцу. И, если нужно в заглавии поставить имя автора, я предпочел быть переводчиком чужого произведения,

чем (как делают некоторые), будучи безобразною вороною, наряжаться в чужие перья. Читал я когда-то чьи-то книжки о Духе Святом и, как выражается комик (Теренций), из греческого добра видел латинскую дрянь. Ничего там нет доказательного, ничего твердого и продуманного, что даже невольно влекло бы читателя к согласию, но все вяло, слабо, приглажено, прикрашено и подмазано оттуда и отсюда подысканными красками. А мой Дидим, имеющий око невесты Песни Песней и те глаза, которыми Господь заповедал смотреть на белеющие нивы, видит гораздо выше и показал нам собою древний пример, так что может быть назван пророком видящим. Кто прочитает его, тот, без сомнения, увидит воровство латинян и бросит ручейки, когда начнет черпать из источников. Невежда он словом, но не разумом, самою речью показывая в себе мужа апостольского — как светом мыслей, так и простотою слова.

Перевод книги Дидима

1. И всему божественному должно внимать с благоговением и великим тщанием, а в особенности тому, что говорится о божестве Святого Духа, преимущественно когда хула на Него не имеет отпущения, так что наказание хулящему простирается не только на весь настоящий век, но и на будущий. Ибо Спаситель сказал, что хулящему на Духа Святого не будет отпущения «ни в сем веке, ни в будущем» (Мф.12:32). Поэтому наиболее всего должно внимать тому, какое свидетельство дают о Нем, чтобы в кого-либо не прокрался грех богохульства, по крайней мере по неведению. Правда, верующему, опасливому, сознающему слабость сил своих лучше обходить молчанием величие настоящего вопроса и не браться на несчастие себе за предмет, полный опасности. Но

поскольку некоторые более смело, чем правильно, устремляются к горнему и о Духе Святом суесловят то, чего и в Писаниях не читается и никто из древних церковных мужей не говорил, то мы вынуждены были уступить весьма частым убеждениям братии и то, каково наше мнение о Нем, подтвердить и свидетельствами Писаний, чтобы по неведению столь важного догмата выставляющие противное учение не обольщали таких, которые без внимательного обсуждения тотчас склоняются к мнению противников.

2. Наименование Духа Святого и то существо Его, которое указывается из самого наименования, оставляются без внимания теми, кто философствуют вне святого Писания. Ибо только в наших Писаниях сообщается понятие и слово Дух Святой — как в новозаветных, так и в ветхозаветных. Ибо муж Ветхого Завета Давид, соделавшись причастником Его, молился, да пребывает Он в нем, говоря: «Духа Твоего Святаго не отъими от мене» (Пс.50:13). Также говорится, что Бог в Данииле, еще отроке, возбудил Духа Святого, как бы уже обитавшего в нем. И в Новом Завете мужи, о которых говорится как о благоугодивших Богу, исполнены Духа Святого. Ибо Иоанн взыгрался освященный еще в утробе матерней и Иисус по воскресении из мертвых, дунув в лице учеников, сказал: «Приимите Дух Свят» (Ин.20:22). Книги божественных Писаний полны таких выражений, всю совокупность которых приводить в настоящем сочинении я считаю излишним, так как по представленному нами нетрудно каждому читателю найти подобные им.

3. Но никто не должен подозревать, что иной Дух Святой был во святых мужах до пришествия Господа и иной — в апостолах и прочих учениках, и что Он, будучи одноименным, есть различной природы (в Ветхом и Новом Заветах). И из божественных Писаний мы можем

привести свидетельства, что один и тот же Дух был и у апостолов и у пророков. Павел в послании, которое пишет к евреям, представляя свидетельство из книги Псалмов, упоминает, что оно изречено Духом Святым: «Темже якоже глаголет Дух Святый: днесь аще глас Его услышите, не ожесточите сердец ваших» (Евр.3:7; Пс.94:8). И в конце Деяний апостольских, препираясь с иудеями, говорит: «Яко ...Дух Святый глагола Исаием пророком ко отцем нашим, глаголя: ...слухом услышите и не имате разумети» (Деян.28:25–26). Ибо Павел написал это, не иного имея Духа Святого и не о том Духе, который иной был в пророках до пришествия Господня, но о Том, Которого и сам был причастником, и все живущие в вере и совершенной добродетели. Поэтому и упоминает о Нем с членом, как бы свидетельствуя, что Он единственный и един, когда говорит просто Πνευμα αγιον, т.е. «Дух Святый», а с прибавлением члена: το Πνευμα το αγιον, т.е. «Дух Святый». И, говоря о пророчестве Исаии, также ставит имя с членом: δια Πνευμα το αγιον, т.е. «чрез сего Духа Святаго», а не просто δια Πνευμα αγιον. И Петр в словах, которыми он убеждал присутствующих, говорил: «Подобаше скончатися писанию сему, еже предрече Дух Святый (т.е. το Πνευμα το αγιον) усты Давидовыми» (Деян.1:16), также показывая, что один и тот же Дух действовал и в пророках и в апостолах.

4. Подробнее об этом будем рассуждать после, когда станем говорить, что не только Господь говорил через пророков, но и Дух Святой, поскольку последний и обладается нераздельно с Единородным Сыном Божиим. Само слово Дух Святый не есть пустое название, а показатель подлежащей сущности. Сущность эта соединена Отцу и Сыну и тварного совершенно чужда. Ибо, тогда как твари разделяются на видимые и невидимые, т.е. на телесные и бестелесные, Дух Святой не есть ни из телесных

существ, ибо обитает в душе и чувстве, производит слово, и разум, и ведение, ни из невидимых тварей, ибо эти последние извне воспринимают премудрость и прочие силы и освящение, а оная Сущность, о которой теперь слово наше, есть производительница премудрости, и ведения, и освящения. Ибо в Духе Святом не может быть найдена какая-либо сила, которую бы Он получал от какого-либо внешнего действия освящения или силы, поскольку существо такого рода изменяемо, а Дух Святой, по исповеданию всех, неизменяем. Далее, Дух Святой есть освятитель премудрости божественной, раздаятель всех благ, и, короче сказать, само существо Его — в тех благах, которые подаются от Господа. Ибо Матфей и Лука, излагая одно и то же место Евангелия, говорят — один: «Кольми паче Отец ...Небесный даст блага просящим у Него» (Мф.7:11), а другой: «Кольми паче Отец, иже с небесе, даст Духа Святаго просящим у Него» (Лк.11:13). Из этого видно, что Дух Святой есть полнота даров Божиих, и то, что устрояется свыше, не без Него происходит, ибо все полезное, что получается от благодати даров Божиих, проистекает из этого источника. А что есть в существе своем благо, то не может воспринимать свою благость извне, так как само подает благость всему прочему. Итак, очевидно: Дух Святой не принадлежит не только к телесным, но и к бестелесным тварям, ибо прочие существа воспринимают это освящающее существо, а Само Оно не только не воспринимает чуждого освящения, но есть свыше раздаятель и творец. Поэтому те, которые пользуются общением Его, называются причастниками Духа Святого как освященные Им. Ибо ясно написано: «И Духа благодати укоривый» (Евр.10:29), где, без сомнения, разумеется согрешивший после принятия Духа; а если он был освящен через общение Духа Святого, то показывается, что он был причастником Его и податель его освящения есть Дух Святой. И Апостол в

Послании к Коринфянам, исчисляя тех, которые наследуют Царство Небесное, присовокупляет говоря: «И сими убо нецыи бесте, но омыстеся, но освятистеся, но оправдистеся именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего» (1Кор.6:11), показывая, что Дух Божий есть не иной, как Дух Святой. Ибо и в последующем месте подтверждает то же, говоря: «Никто же Духом Божиим глаголяй, речет анафема на Иисуса; и никто же может рещи Господа Иисуса, точию Духом Святым» (1Кор.12:3), утверждая, что Дух Божий есть Дух Святой.

5. Итак, если Он есть освятитель, то этим показывается, что существо Его изменению не подлежит, а есть неизменяемо. А что неизменяемо только существо Божие и Единородного Сына Его, это очевиднейшим образом говорит слово Божие, которое вместе с тем учит, что всякое существо тварное подвержено переменам и изменяемо. Итак, поскольку существо Духа Святого не подлежит переменам, а есть неизменямо, то оно не есть одного существа (ομοούσιος) с тварью. Тварь была бы неизменяема, если бы сопоставлялась с Отцом и Сыном как имеющая такую же неизменяемость. Но все, что принимает благо от иного, есть нечто особое от сущности этого последнего, а таковы твари; Бог же, как благий, есть источник и начало благ и потому делает тех благими, кому дарует Себя. Сам, не быв сделан благим от иного, но по существу Своему пребывая благим, Он потому есть приемлемый, а не приемлющий. И Единородный Сын, премудрость Его и освящение, не делается премудрым, а делает премудрыми, и не освящается, а освящает. Поэтому и Он также есть приемлемый, а не приемлющий. Но невидимая тварь, обыкновенно называемая природою разумною и бестелесною, не есть приемлемая, а приемлющая, ибо если бы она была приемлемая, то не была бы приемлюща в отношении ни к какому благу, а сама

собою и через себя существовала бы просто (без восприятия извне); но она воспринимает благо иного, имеет благо по причастию и уразумевается не по тому, что имеют от нее другие, а по тому, что имеют другие существа сами в себе, так что Отец и Сын более имеются, чем имеют, а тварь имеет, а не имеется. И о Духе Святом мы должны рассуждать так же, и если и Он свят причастием святости другого, то также должен причисляться к тварям. А если Он причастников своих делает святыми, то должен сопоставляться с Отцом и Сыном. Но, что Дух Святой приемлется другими, а не приемлет другое, это и теперь, и в Книге о сектах мы изложили, как могли, — и из всего Писания весьма легко подтвердить мнение наше. Блаженный апостол в Послании к Ефесянам говорит: «В нем же и веровавши знаменастеся Духом обетования святым, Иже есть обручение наследия нашего» (Еф.1:13–14). Если некоторые запечатлеваются Духом Святым, принимая Его образ и вид, то Дух Святой есть из тех существ, которые имеются, а не имеют, так как имеющие Его запечатлены Его печатью. И в другом месте апостол говорит также: «И не оскорбляйте Духа Святаго Божия, Имже знаменастеся в день избавления» (Еф.4:30), свидетельствуя, что принявшие общение Духа Святого запечатлены. Ибо как усвояющий науку и добродетель в свой ум принимает, так сказать, печать и отображение знания того, от кого усвояет, так и тот, кто делается причастником Духа Святого, через причащение Ему делается также духовным и святым.

6. А сам Дух Святой, если бы был один из тварей, имел бы по крайней мере описуемое существо, как все сотворенное. Ибо и невидимые твари если не ограничиваются местом и пределами, то тем не менее ограничиваются тем, что существо их принадлежит только им. А Дух Святой, поскольку во многих пребывает, имеет существо неограниченное. Иисус,

посылая проповедников Своего учения, исполнил их Духом, и, дунув в лице им, сказал: «Приимите Дух Свят, и шедше... научите вся языки» (Ин.20:22; Мф.28:19), как бы всех посылая всем народам, хотя не все апостолы пошли равно ко всем народам, но некоторые — в Азию, некоторые — в Скифию, а другие разошлись по другим народам по указанию Того, Кого они имеют, — Духа Святого, как и Господа, сказавшего: «Аз с вами есмь во вся дни до скончания века» (Мф.28:20), с чем согласно и оное, «приимете силу, нашедшу Святому Духу на вы, и будете Ми свидетели в Иерусалиме же и во всей Иудее и Самарии, и даже до последних земли» (Деян.1:8). Итак, если они, находясь в крайних пределах земли, разделялись между собою обширнейшими пространствами, а обитавший в них Дух Святой, имеющий существо неограничиваемое, был присущ им, то этим доказывается, что и свойство природы ангельской Ему совершенно чуждо. Ибо ангел, который был, например, с апостолом, молившимся в Азии, не мог вместе в то же время быть с другими, находящимися в других частях света. А Дух Святой не только пребывает в разделенных между собою людях, но присущ и всем, и каждому из ангелов, властей, престолов, господств, обитая в них; и как, освящая людей, Он есть иной природы, чем люди, так и освящая другие твари, Он по существу есть иной, чем они, ибо всякая тварь получает освящение не от своей природы, а из приобщения иной святости.

7. Хотя ангелы называются святыми, как в Евангелии говорит Спаситель: «Сын человеческий... приидет во славе Своей и Отчей и святых ангел» (Лк.9:26) — и как в Деяниях апостольских написано, что Корнилий от ангела «свята» получил вразумление призвать к себе Петра, ученика Христова (Деян.10:22); но ангелы святы по причастию Духа Святого и обитанию в них Единородного Сына Божия, Который есть освящение, и

по общению с Отцом, о Котором Спаситель сказал: «Отче святый» (Ин.17:11). Если же ангелы святы не по собственной своей природе, а по причастию Святой Троицы, то отсюда видно, что существо ангелов иное, чем Святой Троицы. Ибо, как Отец освящающий есть иной, чем те, которые освящаются, и Сын иной, чем те, которых Он делает святыми, так и Дух Святой есть иной природы, чем те, которых Он освящает, даруя Себя. А если еретики будут выставлять мысль, что ангелы святы по закону своей природы, то последовательно они вынуждаются признать, что ангелы единосущны (ομοούιοι) Троице и что они неизменно святы по природе. Если же, избегая этого, они скажут, что ангелы, хотя одной природы с прочими тварями, но имеют, однако же, святость не такую, как люди, то отсюда необходимо будет тот вывод, что они должны признать, что люди гораздо лучшей природы, чем ангелы, так как люди имеют святость через общение Троицы, а ангелы, святые по собственной природе, чужды этого общения с Нею. Но желания всех людей совершенных и стремящихся к высшей святости — сделаться равными ангелам, ибо ангелы людям, а не люди ангелам оказывают содействие, устрояя их спасение и возвещая им великие благодеяния Божии, из чего ясно видно, что ангелы выше и гораздо лучше людей по более близкому и, так сказать, более полному восприятию Троицы.

8. Поэтому, если Дух Святой есть иное, чем то, что от Него освящается, то Он есть не одной природы с прочими тварями, которые принимают Его. А если Он есть иной природы, чем твари, и есть самосущий, то из этого видно, что Он не сотворен и не создан. Многие Писания несомненно убеждают, что Он есть иной природы, чем все другие существа. Некоторые называются исполненными Духа Святого, но никто ни в Писаниях, ни в обычной речи не называется

исполненным твари. Ни в Писании, ни в обычной речи нельзя встретить выражения, что кто-нибудь исполнен ангела, престола, господства. Выражение такого рода прилично только божественной природе. Мы говорим, что некоторые исполнены добродетели и мудрости или Духа Святого, обозначая этим, что они исполнены полной и совершенной добродетели, подобно сказанному в словах Писания: «Наполних его Духом Божиим премудрости и смышления и ведения» (Исх.31:3). Об Иоанне написано: «И Духа Святаго исполнится еще из чрева матери своея» (Лк.1:15); и еще: «Исполнися Духа Свята Елисавет» (Лк.1:41); и далее: «И Захария, отец его, исполнися Духа Свята и пророчествова» (Лк.1:67). И в Деяниях апостольских о многих собравшихся верующих говорится: «Исполнишася ... Духа Свята» (Деян.2:4). Но хотя Дух Святой сообщается наподобие мудрости и знания, существо Его не определяется одними именами знания: по Своей природе, освящающей и исполняющей благами все существующее, Он есть полнота всех благ, самоблагий, в каковом смысле и называются некоторые исполненными Духа Святого, как, например, в Деяниях апостольских: «Исполнишася вси Духа Свята и проповедаша слово Божие с дерзновением» (Деян.2:4). Ибо, как исполненный какого-либо научного знания, в совершенстве знающий какую-либо науку может говорить о ней отчетливо и подробно, так и приявшие Духа Святого вполне до исполнения Им с уверенностью проповедуют Слово Божие, поскольку присущий им Дух Святой дает им достойное Бога слово. Поэтому такие и говорят с уверенностью: «Сия глаголет Дух Святый», и апостол: «Но ...исполняйтеся, — говорит, — Духом Святым» (Еф.5:18), и во многих местах Деяний апостольских пишется, что ученики Господа были исполнены Духом Святым, как, например: «Усмотрите убо братие мужи от вас свидетельствованы седмь, исполнены Духа Свята и премудрости» (Деян.6:3); и о

Стефане: «Стефан же сый исполнь Духа Свята, воззрев на небо, виде славу Божию, и Иисуса стояща одесную Бога» (Деян.7:55); и о сосуде избранном говорится: «Савл же, иже и Павел, исполнися Духа Свята, и воззрев нань рече» (Деян.13:9–10); и вообще о всех верующих замечается: «Ученицы же исполняхуся радости и Духа Свята» (Деян.13:52). А присутствие ангела или кого-либо другого высшей, но сотворенной природы не исполняет ума и сердца, ибо и сама эта природа исполняется извне. Ибо, как кто-либо получающий от полноты Спасителя исполняется премудрости, и силы, и правды, и слова Божия, так и исполненный Духа Святого вместе с тем исполняется всех дарований Божиих: премудрости, ведения, веры и прочих добродетелей. Итак, исполняющий все твари, какие только могут принимать силу и премудрость, не есть из числа тех, которых Он Сам исполняет. Из этого видно, что Он есть иной природы, чем все твари. И в других местах мы говорили, что в существе Духа Святого разумеется и полнота божественных дарований.

9. Поэтому невозможно кому-либо получить благодать Божию, если он не имеет Духа Святого, в Котором состоят все дары Божии. А что имеющий Его в совершенстве имеет и слово премудрости, и прочие блага, то это доказывает и настоящая наша речь, и сказанное немного выше, что блага божественные составляют само существо Духа Святого, когда мы представили свидетельство: «Отец, Иже с небесе, даст Духа Святаго просящим у него» (Лк.11:13), и «Отец... Небесный даст блага просящим у Него» (Мф.7:11). И мы не должны думать, что Дух Святой по существу разделяем, если Он есть совокупность многих благ. Ибо Он не подлежит страданию, есть неделим и неизменяем, но называется многими наименованиями благ только по различию Своих действий и по различию понимания, ибо причастников Своих Своим общением

одаряет не одною и тою же силою, так как способен доставлять пользу каждому и исполняет различными благами тех, которых признает достойными Своего наития. Стефан, этот первый свидетель истины и достойный своего имени, называется исполненным премудрости и Духа Святого; и премудрость сама собою подразумевается, когда пребывает Дух Святой, как говорит Писание: «И избраша Стефана мужа исполнена веры и Духа Свята» (Деян.6:5) и «Стефан же, исполнь веры и силы, творяше знамения и чудеса велия в людех» (Деян.6 8); и еще о нем же: «И не можаху противустати премудрости и Духу, имже глаголаше» (Деян.6:10). Святой муж, исполненный Духа Святого, соделался и причастником веры, которая происходит от Духа Святого, как сказано: «Другому же вера тем же Духом» (1Кор.12:9). Имея благодать и силу для того же Духа, он творил и знамения, и чудеса великие в народе. От того же Духа обладал он и теми дарами, которые называются дарованиями сил. Ибо и эти дарования упоминаются в первом Послании Павла к Коринфянам в перечне даров Божиих, совершаемых Духом и по Духу. И при этом Стефан настолько преизбыточествовал божественною благодатию, что никто из противоречащих или препирающихся с ним не мог противиться премудрости и Духу, Который говорил в нем, ибо он был премудр от Духа Святого. Поэтому и ученикам Своим Иисус Христос прямо провозглашает: «Когда будете введены к начальствам и властям и на собрания и в синагоги, не заботьтесь, что вам нужно говорить и что отвечать в то время. Ибо даны будут вам от Духа Святого словеса премудрости, которым не будут в состоянии противоречить даже самые искусные в прениях.»

10. Но представим само свидетельство. Оно излагается так: «Егда же приведут вы на соборища и власти и владычества, не пецытеся како или что отвещаете или

что речете. Святый бо Дух научит вы в той час яже подобает рещи» (Лк.12:11–12). И в другом месте: «Положите... на сердцах ваших не прежде поучатися отвещавати. Аз бо дам вам уста и премудрость, ейже не возмогут противитися или отвещати вси противляющиися вам» (Лк.21:14–15). Если Дух Святой дает апостолам словеса против тех, которые противятся Евангелию, то этим ясно показывается, что в существе Духа Святого подразумевается слово премудрости и ведения. А каким образом Спаситель в тот час даст ученикам уста и премудрость, которым не смогут противоречить даже считающиеся у людей красноречивейшими, теперь рассуждать не время, так как теперь мы предположили показать, что в Духе Святом всегда подразумеваются все дарования сил, так что имеющий Духа Святого исполнен и всех даров Божиих. Поэтому и у Исаии Сам Бог говорит к некоему: «Положу Духа Моего на семя твое, и благословения Мои на сынов твоих» (Ис.44:3). Ибо никогда никто не получает духовных благословений Божиих, не прияв прежде Духа Святого, а приявший Духа Святого вследствие этого будет иметь и благословения, т.е. премудрость, и разум, и прочие дары, о коих пишет апостол: «Сего ради и мы, от негоже дне слышахом, не престаем о вас молящеся и просяще, да исполнитеся в разуме воли Его во всякой премудрости и разуме духовном, яко ходити вам достойне Богу» (Кол.1:9–10). Говорит здесь апостол, что достойно ходящие делами, словами и премудростию исполняются волею Бога, Который посылает на них Духа Святого, чтобы они исполнились премудрости, и разума, и прочих духовных благ. А премудрость и разум, которые суть в Духе Святом, даются от Бога. «Господь, — говорит Писание, — дает премудрость, и от лица Его познание и разум» (Притч.2:6), тогда как премудрость, происходящая от людей, не есть духовная, а плотская и человеческая, и о ней апостол пишет: «Не в премудрости плоти, но

благодатию Божией жихом в мире» (2Кор.1:12), называя плотскою премудростью ту, которая состоит в человеческом помышлении о предметах телесных. Премудрость духовная и разумная, обращенная к невидимому и духовному, у принимающих ее обнаруживает свое присутствие по действию Духа Святого.

11. И во многих других местах апостол упоминает, что в существе Духа Святого пребывают дары Божии, как, например, в следующем: «Бог же упования да исполнит вас всякия радости и мира в вере, избыточествовати вам в уповании, силою Духа Святаго» (Рим.15:13). Из этого видно, что Бог, податель благ силою Духа Святого, имеющим Его дает обетованную надежду и исполняет радостью и миром тех, которые, имея несмущенный и укрощенный помысел, обладают светлым умом, спокойным от всякой бури страстей. А те, которые силою Духа Святого достигнут вышеуказанных даров, получат затем и правую веру в таинство Святой Троицы. В другом месте того же послания апостол говорит: «Несть... Царство Божие брашно и питие, но правда и мир и радость о Дусе святе» (Рим.14:17). Утверждая, что в Духе Святом с радостию о Боге соединена правда, т.е. всяческая добродетель и мир, о котором мы выше говорили, апостол этими словами могущим слышать его яснейшим образом доказывает, что эти дары не иные, как лежащие в существе Духа Святого. Если же эти блага сообщаются людям дарованием Духа Святого, то и призвание язычников через учение евангельское делается возможным и освящается Духом святым, ибо Дух Святой — вместилище даров Божиих — делает их освященными и принятыми в благодатное Царство Божие. И, кто исполнен Духа Святого, тот все делает по разуму, уча право, живя безупречно, являя знамения и чудеса истинно и совершенно. Ибо он имеет силу Духа

Святого готовым для себя сокровищем и причиною полноты всех благ. Петр, ученик Господа, знал, что дарование Духа Святого есть совокупность всех даров Божиих и потому не одобрявшим его прибытия к Корнилию говорил: «Аще убо равен дар даде им Бог» (сообщив Духа Святого), «якоже и нам ... аз же кто бех могий воззбранити Господа?» (Деян.11:17) И, кроме того, своим говорил: «Сердцеведец Бог свидетельствова им, дав им Духа святаго, якоже и нам: и ничтоже разсуди между нами же и онеми» (Деян.15:8–9). Со смыслом этих слов согласно и то, что во многих местах говорится, что Дух Святой дается от Господа, например: «Иаков отрок Мой восприиму и: Израиль избранный Мой, прият его душа Моя, дах Дух Мой нань» (Ис.42:1); и еще: «Даяй дыхание людем, иже на ней», т.е. на земле, и «дух ходящим на ней» (Ис.42:5). А выше мы показали, что Дух Божий и Дух Святой — одно и то же. И Павел говорит: «Любы Божия излияся в сердца наша Духом Святым, данным нам» (Рим.5:5) и оное: «Кольми паче Отец ваш Небесный даст Духа Свята просящим у Него» (Лк.11:13). Говорится также, что Дух Святой излился от Бога на всякую плоть, чтобы приявшие его пророчествовали и видели видения, как говорит Иоиль от лица Божия: «Излию от Духа Моего на всяку плоть, и прорекут сынове ваши и дщери ваши» (Иоил.2:28). Таким образом, излияние Духа есть причина пророчества и разумения смысла и красоты истины. И само слово «излияние» доказывает несотворенность природы Духа Святого. Ибо Бог, когда посылает ангела или иную тварь, не говорит: «Излию от ангела моего», или «начальства», или «престола», или «господства». Такое выражение прилично только в отношении к тому, что получается по приобщению от другого, как теперь и немного выше мы говорили о любви, которая излилась в сердца принявших Духа Святого. «Любы, — говорит, — Божия излияся в сердца наша Духом Святым данным нам» (Рим.5:5). И о Спасителе, Который также

восприемлем, говорится, что Он изливается наподобие мира: «Миро излиянное имя твое» (Песн.1:2). Ибо, как миро, содержимое в сосуде, хотя имеет благовонную эссенцию, но она не распространяется далеко, потому что заключена внутри сосуда, а когда миро будет вылито, то далеко распространяет свое благовоние, — так и благоуханное имя Христово до Его пришествия известно было в одном народе израильском, как бы заключенное в сосуде: «ведом», говорит, «во Иудеи Бог, во Израили велие имя Его» (Пс.75:2); а когда Спаситель, воссияв во плоти, распространил имя Свое на всю землю, даже на всю тварь во исполнение написанного: «Яко чудно имя Твое по всей земли» (Пс.8:2), почему и апостол говорит: «Несть... иного имене под небесем данного в человецех, о немже подобает спастися нам» (Деян.4:12), и псалмопевец говорит ко Господу: «Ты возвеличил над всем имя святое Твое» (Пс.137:2), — тогда исполнилось оное: «Миро излиянное имя твое». А слово «излияние» означает широкое и богатое изобилие даров.

12. Поэтому, когда кто-либо один или двое получают Духа Святого, то не говорится: «излию от Духа», но так говорится только тогда, когда дарование Духа Святого распространяется на все народы. Апостол в Послании к Титу, упоминая о спасении, дарованном всем народам, говорит: «Не от дел праведных, их же сотворихом мы, но по Своей Его милости спасе нас банею пакибытия и обновления Духа Святаго, Егоже излия на нас обильно» (Тит.3:5–6). Здесь выражение излияния показывает широкое раздаяние Духа. Из всего этого мы научаемся, что существо Духа Святого приемлемо и поэтому несотворено. Приемлемым называется существо, которое приемлется многими и дает им приобщение себя, а приемлющим то, которое исполняется общением сущности другого существа и которое, принимая другое, само не приемлется другим. Отсюда с понятием

восприемлемого нераздельно понятие неизменяемого, а с понятием неизменяемого — понятие вечного, как и, наоборот, в понятии приемлющего заключается понятие изменяемого, а в понятии изменяемого — понятие тварного. Ибо ничто из тварей не есть неизменяемо, а вследствие этого и ничто не вечно. И не только в людях вся разумная сторона изменяется и творится, но и в прочих тварях имеет место такое же изменение. Ибо изречения Писаний доказывают, что есть перемены и падения у ангелов. Ибо хотя множество ангелов и других высших сил пребывают в блаженстве и святости, но так как они в той стороне, по которой они имеют природу подобную, изменяемы, то очевидно: они остаются в первоначальном состоянии не по неизменности своей природы, а по тщательному служению во Господе. Природа существ равных не может быть различна. Ибо если весь род человеческий смертен, то и каждый человек в частности смертен, подобно этому и наоборот: если некоторые из высших существ бессмертны, то несомненно, что и все состоящие в том же роде и виде бессмертны.

13. А если это так, то если даже один ангел окажется изменяемым, то и все будут изменяемы, хотя, постоянно пребывая в блаженстве, они и не подвергались изменениям, подобно тому как и все тела человеческие делимы, хотя не все в действительности разделяются. Ибо некоторые из них, подвергшиеся разделению, показывают природу и прочих себе подобных. Из всего этого видно, что Дух Святой есть иной природы, чем видимые и невидимые твари. А если это истинно, то весьма нечестиво некоторые и Духа Святого ставят в числе всех тварей, говоря, что в том, что все сотворено Богом через Слово, обозначается и сотворение Духа Святого. Ибо Дух Святой по существу Своему указывается не как нечто из всего, но как иное вне всего. Ибо если, как мы выше показали, тварь

разделяется на телесное и бестелесное и если Дух Святой сотворен, то Он будет, конечно, или видимый, или невидимый, т.е. телесный или бестелесный. Но Он никоим образом, как мы выше говорили, не будет телом, когда Он учит и дает знание и приемлется умом и душою. Но Он не будет и невидимою тварью, как мы доказали это немного выше. Поэтому и апостол в Послании к Евреям говорит, что Он отличен от всех ангелов, говоря: «Кому же от ангел рече когда: седи одесную Мене, дондеже положу враги твоя подножие ног твоих; не вси ли суть служебнии дуси в служение посылаеми за хотящих наследовати спасение» (Евр.1:13–14); и потом: «Како мы убежим, о толицем нерадивше спасении, еже начало приимши глаголатися от Господа, слышавшим в нас известися, сосвидетельствующу Богу знаменми же и чудесы, и различными силами, и Духа Святаго разделенми, по Своей Ему воли. Не ангелом бо покори Бог Вселенную, грядущую, о нейже глаголем» (Евр.2:3–5). Когда апостол говорит «кому от ангел», то это одно и то же, как если бы он сказал «никому», под именем ангелов разумеет природу всех невидимых тварей. Ибо никому из ангелов и никакой другой разумной твари не сказал Бог: «Седи одесную Мене» (Пс.109:1). И это вообще о твари. Говоря о всех невидимых тварях, он называет их служебными духами: «Не вси ли суть служебнии дуси в служение посылаеми?» (Евр.1:14). Ибо хотя не все и каждая из невидимых тварей посланы на служение, но поскольку и непосланные такой же природы и достоинства, то и они в возможности посланы, то и они имеют общность с посланными и одинаковой природы. Итак, как Господь, от Которого начало проповедаться оное великое спасение, пренебрежения которым не желая видеть в нас, апостол говорит: «Како мы убежим, о толицем нерадивше спасении, еже начало приимше глаголатися от Господа, слышавшим в нас известися» (Евр.2:3), — как Господь есть иной, чем все твари, как и

Бог, дающий свидетельство этому спасению знамениями и чудесами иное, чем все служебные духи, — так и Дух Святой, разделениями Которого по воле Его дает Бог свидетельство, разделяя Его не по делимым частям, но по сообщению тем, кому определил даровать Его, есть также иного существа, чем те, кому Он разделяется излиянием.

14. Итак, поскольку из учения Писаний мы доказали, что Дух Святой есть иной вне всякой твари, то ложно и даже нечестиво некоторые, желая доказать, что Он сотворен, приводят свидетельство, в котором говорится, что все сотворено через Слово, т.е. что в понятии всего содержится и вечное существо (Духа Святого). И поскольку для доказательства сотворения Его они злоупотребляют и словом пророческим, когда Бог говорит: «Аз созидаяй дух», то и относительно этого мы должны показать, что они совершенно чужды истины. Ибо приведенное слово пророка было не о Духе Святом, как это понятно из связи и контекста речи. Именно пророк Амос от лица Божия говорит: «Уготовися призывати Бога твоего, Израилю. Се Аз утверждаяй гром и созидаяй дух (spiritum), и возвышаяй в человецех Христа своего, творяй утро и мглу, и восходяй на высокая земли: Господь Бог Вседержитель имя Ему» (Ам.4:12–13). Бог, сказавший прежде, что Он созидает и творит «дух», сказал, что Он утверждает гром и творит утро и туман. Итак, если мы должны держаться одного смысла во всей речи, т.е. если и относительно «духа» должны держаться того же смысла, в каком понимает гром, рассвет и туман, то сказанное Богом будет иметь такое значение: призывай меня, Израиль: Я — Бог; Я промышляю надо всем, Я и Творец всего; Я утверждаю гром, Я творю дух (т.е. ветер), Я произвожу рассвет и облака для тех или других потребностей людей. Приготовься призывать Меня и, помолившись Мне, Который устрояю все это, наслаждаться

благорастворением воздуха и дарованием других благ, когда Я каждый год подаю тебе все по порядку природы, чтобы год изобиловал плодородием, чтобы все воздушные перемены происходили своевременно, чтобы в свое время гремели громы и благотворный ветер дул благоприятным веянием. А если и гром, и рассвет, и туман, и творение духа должны быть понимаемы аллегорически, то они будут обозначать уже не существо предмета, а фигуральное толкование.

15. А если возразят и против этого, что-де это очевидно говорится о Духе Святом, так как к творению Духа присоединяется: «и возвещаяй в человецех Христа своего», то в еврейском стоит: «возвещает в человеке слово свое», т.е. Он, Творец всего, вдохновляет и пророков и открывает через них волю Свою людям. Следует ответить и на то, что некоторые еретики ложно измышляют иногда Отца Спасителя, кроме Господа Творца, и нечестивейше проповедуют это, не обращая внимания на то, что гнусное мнение их поражается Богом, Который говорит: «Я, утверждающий гром и творящий дух и производящий другие части мира и управляющий ими, извещаю в людях Христа Моего. Ибо и это есть дело Моего промышления и выше всех дел Моих, что Я есть причина не только всего внешнего, но и того, что относится к благу души и пользе ума». Сказанное «созидаяй дух», по моему мнению, поставлено в том же смысле, как если бы было сказано «творящий ветер». Ибо Бог направляет Своею волею эти ветры, которые происходят от движения воздуха, согласно с тем, что читаем в другом месте: «Изводяй ветры от сокровищ своих» (Пс.134:7). И хорошо поставлено в тексте «творящий», а не «сотворивший». Ибо если бы речь шла о происхождении Духа Святого, то, конечно, было бы сказано «сотворивший», так как не всегда же Бог творит одного и того же. А теперь, очевидно, о ветре сказано «творящий», потому что

ветры не однажды сотворены, а бывают ежедневно. Также в этом месте не напрасно «дух» или «ветер» стоит без члена, который в греческом языке означает единичность: «дух» этот, очевидно, не есть Святой Дух, так как Дух Святой почти всегда обозначается с членом, как в этом месте: «Самый Дух спослушествует духови нашему» — αυτο το Πνευμα (Рим.8:16); и в другом месте: «Дух есть, иже оживляет» — το Πνευμα εστι το ζωοποιουν (Ин.6:63); и еще: «Божия никтоже весть, точию» το Πνευμα, т.е. «Дух Божий»: το γαρ Πνευμα, т.е. «Дух бо... испытует и глубины Божия» (1Кор.2:10–11). И много подобных мест можно привести из Святого Писания. Если же кое-где редко Дух Святой ставится без члена, то следует знать, что с членом это слово ставится в обозначение Его величия, а если иногда ставится и без члена, то это тогда, когда указывается не Сам в Себе Дух Святой, а Его сообщение, как, например, в словах «дух Илии» или «духом ходите» (4Цар.2:15; Гал.5:16) и в некоторых подобных этим.

16. Итак, поскольку из приведенного и многого иного несомненно, что Дух Святой не есть тварь, что Он никогда не причисляется к тварям, а всегда сопоставляется со Отцом и Сыном, то теперь посмотрим, какое с тем и другим имеет Он единство. В конце второго Послания к Коринфянам Павел пишет: «Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любы Бога и Отца, и общение Святаго Духа со всеми вами» (2Кор.13:13). Словами этими показывается единое восприятие Троицы: принявший благодать Христа имеет ее как через устроение Отца, так и через дарование Духа Святого. Ибо она дается от Бога Отца и Господа Иисуса Христа, согласно с написанным: «Благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа» (Рим.1:7; 1Кор.1:3; Кол.1:3; и др.), так как не иную благодать дает Отец и иную — Спаситель. Но, даруемая от Отца и Господа Иисуса Христа, она, говорит апостол,

восполняется общением Духа Святого. Ибо и Сам Дух Святой называется благодатию, по написанному: «И Духа благодати укоривый» (Евр.10:29). И у Захария Бог обещал излиться, т.е. преизобильно дать Духа благодати и милосердия (Зах.12:10). Ибо когда кто примет благодать Духа Святого, то будет иметь ее данную Богом Отцом и Иисусом Христом, Господом нашим. Итак, единою благодатью Отца и Сына, восполненную и действием Духа Святого, свидетельствуется Троица единого существа. И в другом месте говорит апостол: «Любы Бога... со всеми вами» (2Кор.13:13), которая Троицею и дается и укрепляется. Ибо Спаситель говорит: «Имеяй заповеди Моя и соблюдаяй их, той есть любяй Мя; а любяй Мя возлюблен будет Отцем Моим и Аз возлюблю его» (Ин.14:21). Ибо не иная любовь Спасителя к тем, коих любит Он, и не иная любовь Отца, Ибо Бог любит во спасение, поскольку «тако возлюби Бог мир, яко и Сына Своего единородного дал есть нам, да всяк веруяй в Он не погибнет, но имать живот вечный» (Ин.3:16). Подобным образом и Сын, Который есть жизнь, чтобы дать жизнь и спасение, любит тех, которых исправления желает. Поэтому говорит, что Он любит того, кто возлюблен Отцом, и о Нем говорится у пророка: «И Он спасет их, ибо возлюбил их» (Ис.33:22,Ис.35:4).

17. Апостол свидетельствует, что эта любовь есть плод Духа Святого, как и радость и мир, даруемая Отцом и Сыном, говоря: «Плод же духовный есть любы, радость, мир» (Гал.5:22), каковая любовь излилась в сердца верующих Духом Святым, как говорит апостол: «Любы Божия излияся в сердца наша Духом Святым» (Рим.5:5). Ибо всякий приобщающийся Духу Святому приобщается через сообщение Его по написанному: «И общение Святаго Духа со всеми вами» (2Кор.13:13). Когда будет иметь премудрость Божию и слово, и во всем истину,

будет иметь и ощущение святости во Отце, Сыне и Святом Духе. «Верен Бог, имже звани бысте в общение Сына его Иисуса Христа Господа нашего» (1Кор.1:9). И Иоанн пишет об Отце: «Аще во свете ходим, якоже Сам Той есть во свете, общение имамы» с Ним (1Ин.1:7); и еще: «А общение... наше со Отцем и Сыном Его Иисусом Христом»(1Ин.1:3). Итак, кто приобщается Отцу и Сыну и кто имеет любовь Отца, тот имеет ее от Сына, данную Духом Святым, а также, кто причастен благодати Иисуса Христа, тот имеет эту благодать, данную от Отца через Духа Святого. Ибо утверждается, что во всем совершается одно и то же действие Отца и Сына и Святого Духа. А если у Них одно и то же действие, то и существо Их едино, ибо имеющее одно существо, ομοούσια (единосущное), имеет одни и те же действия, а имеющее иное существо есть ανομοούσια (неединосущное), несогласно и различно.

18. И не из того только, что мы привели выше, доказывается единство Троицы, а и из бесчисленных других мест, из которых мы снова представим немногие в своем порядке. Петр, обличая Ананию в том, что он солгал, сказавши, что он представил все деньги за проданное поле, засвидетельствовал единство Духа Святого с Богом не по числу, а по существу, говоря: «Анание, почто исполни сатана сердце твое солгати Духу Святому и утаити от цены села; сущее тебе не твое ли бе; и проданное не в твоей ли власти бяше; что яко положил еси в сердце твоем вещь сию; не человеком солгал еси, но Богу» (Деян.5:3–4). Ибо, если кто лжет Богу, тот лжет Духу Святому, и, кто лжет Духу Святому, тот лжет Богу, то несомненно, что Дух Святой имеет общность (consortium) с Богом. И, как святость принадлежит Ему как Богу, так в Духе Святом подразумевается и божество. И этот Дух Святой, о Котором мы сказали, что Он есть одной природы с Отцом, не различается и от божества Сына, ибо

Спаситель говорит ученикам: «Егда приведут вы на соборища и власти и владычества: не пецытеся, како или что отвещаете или что речете. Святый бо Дух научит вы в той час яже подобает рещи» (Лк.12:11–12). «Положите... в сердцах ваших не прежде поучатися отвещавати. Аз бо дам вам уста и премудрость ейже не возмогут противитися или отвещати» (Лк.21:14–15). Сказав, что они не должны заботиться о том, что отвечать противоречащим, ибо в тот час они будут научены Духом Святым, что должны отвечать, — присоединяет и причину этого уверения, говоря: «Положите в сердцах ваших не прежде поучатися отвещавати. Аз бо дам уста и премудрость, ейже не возмогут противитися или отвещати». Ибо, сказавши, что во время ответа они Духом Святым будут вразумлены, что должны отвечать, в дальнейшем говорит: «Аз бо дам вам уста и премудрость».

19. Из этого видно, что премудрость, которая даруется ученикам от Сына, есть премудрость Духа и учение Духа Святого есть учение Господа, что у Духа Святого одна общность природы и воли с Сыном. И так как выше показано, что Дух Святой по природе соединен с Единородным Сыном Божиим и Богом Отцом, а Сын и Отец суть едино по сказанному: «Аз и Отец едино есма» (Ин.10:30), то отсюда видно, что Троица по существу нераздельна и неразлучна. И в другом Евангелии говорится: «Не вы будете глаголющии, но Дух Отца вашего глаголяй в вас» (Мф.10:20). Итак, если в апостолах говорит Дух Отца, наставляя их, что они должны отвечать, и то, чему они научаются от Духа, есть премудрость, в которой не можем разуметь иную, кроме Сына, то ясно, что Дух Святой есть одной и той же природы с Сыном и с Отцом, Коего Он есть Дух. А Отец и Сын — едино. Итак, Троица объединяется единством существа.

20. И другим свидетельством Писаний доказываются единство Троицы и Ее природа и сила. Сын называется рукою, десницею и мышцею Отца, и, как часто мы говорили, этими словами показывается тождество природы. Но и Дух Святой по единению природы Отца и Сына называется перстом Божиим. Так в одном из Евангелий против тех, которые порицали чудеса Господа, говоря: «О веельзевуле князе бесовстем изгонит бесы», Спаситель вопросительно говорит: «Аще Аз о веельзевуле изгоню бесы, сынове ваши о ком изгонят?... Аще ли... о персте Божии изгоню бесы, убо постиже на вы Царствие Божие» (Лк.11:15–20). Излагая это же самое место, другой евангелист приводит слова Господа так: «Аще... же Аз о Дусе Божии изгоню бесы» (Мф.12:28). Из этого видно, что перст Божий есть Дух Святой. А если перст соединен с рукою и рука — с тем, чья рука, то и перст принадлежит к существу того, чей он перст.

21. Но остерегайся, спустившись к низкому и забыв о предмете, о котором у нас теперь речь, представлять в уме своем различия телесных членов, воображать себе величину и неравенство и другие большие или меньшие члены тела, говоря, что перст от руки и рука от того, чья рука, отличаются большим неравенством. Писание говорит теперь о бестелесном, имея в виду показать только единство, а не меру сущности, ибо, как рука не отделяется от тела, которое через нее все делает и производит и находится в том, чья рука, так и перст не отделяется от руки, в которой он перст. Итак, брось неравенства и измерения, когда размышляешь о Боге, и помышляй о единстве перста и руки и всего существа, — перста, коим написан закон на скрижалях каменных. И иным Писанием весьма легко доказать положение веры нашей. Бог называется единым премудрым как не получающий премудрость от другого, как премудрый не через сообщение Ему премудрости кого-либо другого.

Многие называются премудрыми, но не по своей природе, а по сообщению премудрости; а Бог, не через усвоение премудрости другого и не извне соделавшийся премудрым, назван единым премудрым, раздающим премудрость и делающим других премудрыми. Такая же премудрость есть и Господь наш Иисус Христос, Который называется Божией силой и Божией премудростью. Но и Дух Святой называется премудростью. Так и в Ветхом Завете говорится, что Иисус Навин был исполнен от Господа Духом премудрости. Итак, как Бог есть единый премудрый, не извне получающий премудрость, но делающий премудрыми и рождающий премудрость, как Он есть единый премудрый вне всех тех, которые по заимствованию от Него называются премудрыми, как, например, «множество... премудрых спасение миру» (Прем.6:26), и «познающие самих себя, премудры» (Притч.13:10), и еще: «ходяй со премудрыми премудр будет» (Притч.13:21), так и Дух Святой, не откуда-то приемлющий премудрость, называется Духом премудрости, ибо по самому существу Своему Он есть Дух премудрости и сама природа Его есть ни что иное, как Дух истины и Дух Божий, о чем мы уже пространно говорили в Книге о сектах. Поэтому, чтобы не повторять без нужды одного и того же, удовольствуемся прежними рассуждениями.

22. Итак, поскольку Дух премудрости и истины неразлучно пребывает с Сыном, то и Сам Он по существу есть премудрость и истина. Ибо если бы Он откуда-то воспринимал премудрость и истину, то низошел бы некогда до того, что перестал бы иметь то, что заимствовал, т.е. премудрость и истину. А Сын, будучи по существу премудрость и истина, неразделен от Отца, Который словами Писаний провозглашается единым премудрым и истиной. Итак, мы видим, что Дух Святой относительно того, что Он есть Дух премудрости

и истины, имеет тот же круг единства и сущности с Сыном, а Сын, с другой стороны, не различествует по существу от Отца. И если Сын есть образ Бога невидимого и отображение существа Его и воображаемые и образуемые в этот образ или отображение приводится в подобие Богу, достигая, однако же, Его образа и подобия по силам человеческого преуспеяния, то подобным образом, поскольку и Дух Святой есть печать Божия, те, которые принимают образ и подобие Божие, запечатленные Им, приводятся в Нем к запечатлению Христовой мудростью и ведением и преимущественно к исполнению верой. Ибо «разделения действ суть, а тойжде есть Дух действуяй вся во всех» (1Кор.12:6). Итак, тогда как Отец производит многоразличную полноту дарований, Сын умножает ее, подаваемую через Духа Святого. «Овому бо Духом дается слово премудрости, иному же слово разума, о том же Дусе: другому же вера тем же Духом» и прочие исчисленные апостолом дары, после чего он прибавляет: «Вся же сия действует един и тойжде Дух, разделяя властию коемуждо якоже хощет» (1Кор.12:8–11).

23. Но, называя природу Духа Святого производительницей действий или раздаятельницей, мы не должны вводиться в заблуждение теми, которые говорят, что Дух Святой есть действие, а не сущность Божественная. Из весьма многих других мест доказывается субстанциональность природы Духа Святого. Так, апостолы пишут: «Изволися... Духу Святому и нам» (Деян.15:28); сказанное «изволися» обозначает не действие, а природу, особенно поскольку и о Господе говорится нечто подобное: «Яко изволися Господеви, тако бысть» (Иов.1:21). Далее, весьма часто приводятся слова Духа Святого, как в следующем месте: «Служащим же им Господеви и постящимся», т.е. ученикам Господа, «рече Дух Святый: отделити ми

Варнаву и Савла на дело, на неже призвах их» (Деян.13:2). Место это показывает божество и авторитет Духа Святого и доказывает Его не тварную, а несозданную природу. Ибо Дух Святой призвал Варнаву и Павла не на какое-либо иное дело, которое не было бы делом Отца и Сына, но служение, которое им поручил и вверил Дух, есть служение Отца и Сына. Павел говорит галатам: «Ибо споспешествовавый Петру в послание обрезания, споспешествова и мне во языки» (Гал.2:8). Ибо они одинаково властью Духа Святого были посланы к народам. Но служение Духа восполнено и действием в апостолах Христа, как сами апостолы исповедуют, что они говорят во Христе, говорят то, что они видели своими глазами и сделались служителями слова, т.е. Христа, и раздаятелями таин Божиих. Притом апостолы поставляются Христом как бы первыми священниками и учителями веры, когда Христос говорит: «Шедше... научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Мф.28:19); и как апостол прямо пишет: «Един Господь, едино крещение». Кто самой истиной не будет вынужден принять безразличие Святой Троицы, когда одна вера во Отце и Сыне и Святом Духе и когда крещение дается и утверждается во имя Отца и Сына и Святого Духа?

24. Не думаю, что кто-либо будет так неразумен и безрассуден, чтобы признавать совершенным то крещение, которое дается во имя Отца и Сына без присоединения Духа Святого, или во имя Отца и Духа Святого с опущением имени Сына, или во имя Сына и Духа Святого без предварительного упоминания имени Отца. Ибо, хотя бы кто и мог быть столь, так сказать, каменносердечен и умопомешан, кто бы покусился крестить с опущением одного из предписанных имен, поступая как уставщик противный Христу, он будет крестить несовершенно, или, лучше сказать, он совершенно не будет в состоянии освобождать от

грехов тех, кого будет считать крещенными собою. Из этого видно, сколь нераздельно существо Троицы и что Отец истинно есть Отец Сына и Сын истинно есть Сын Отца и Дух Святой истинно есть Дух Отца и Бога, и притом премудрости и истины, т.е. Сына Божия. Итак, Троица есть спасение верующих, и раздаяние даров Церкви совершается в этой Троице. Ибо тогда как Спаситель послал учеников Своих на проповедь Евангелия и тогда как, говорится, что для наставления в учении истины Отец поставил в Церкви, во-первых, апостолов, во-вторых, пророков, в-третьих, учителей, чему соответствует и слово апостола: «Якоже искусихомся от Бога верни быти прияти благовествование, тако глаголем, не аки человеком угождающе, но Богу, искушающему сердца наша» (1Фес.2:4), тех самых, коим Христос повелел быть учителями и коих одобрил Отец, тех самых и Дух Святой поставил в церкви строителями и предстоятелями. Ибо апостол Павел, собравши в Милет пресвитеров из различных мест и многих церквей, сказал им: «Внимайте... себе и всему стаду, в нем же вас Дух Святый постави епископы пасти церковь Господа и Бога, юже стяжа кровию Своею» (Деян.20:28). Ибо если тех, которых Христос послал для проповеди Евангелия и крещения народов, Дух Святой поставил предстоятелями Церкви и они назначены определением Отца, то несомненно для всякого, что Отца, Сына и Святого Духа одно действие и одно произволение и, следовательно, одно и то же существо Святой Троицы. И на то нужно обратить внимание, что в сердце и уме не может обитать тварь, а только Бог и Слово Его в Духе Святом, как некоторым говорит Отец: «Вселюся в них и похожду» (2Кор.6:16) — и как к Нему некто обращает слово: «Ты же во святем живеши, хвало Израилева» (Пс.21:4). Ибо высокий Творец всей твари в высоких жительствует. И Единородный Сын живет также в чистом уме и сердце верующих. А что Христос вселяется

во внутреннем человеке Духом Святым, об этом говорит апостол, когда пишет: «Утвердитися Духом Его во внутреннем человеце: вселитися Христу верою в сердца ваша» (Еф.3:16–17). И сам апостол говорит о себе: «Живет во мне Христос» (Гал.2:20), «глаголет во мне Христос» (2Кор.13:3); и Спаситель: «приидем» Я и Отец к нему, т.е. сохранившему заповеди Его, «и обитель у него сотворим» (Ин.14:23). В контексте это место читается так: «Аще кто любит Мя, слово Мое соблюдет: и Отец Мой возлюбит его, и к нему приидем и обитель у него сотворим» (Там же). И в другом месте всякая природа разумных тварей называется домом Спасителя.

25. А как над домом своим есть Господь Иисус, Коего дом — мы, так дом Христа есть храм Божий, в котором обитает Дух того же Бога. Ибо Павел в Послании к Коринфянам пишет: «Не весте ли, яко храм Божий есте и Дух Божий живет в вас?» (1Кор.3:16) А если в доме и храме, где живут Отец и Спаситель, вместе с тем обретается и Дух Святой, то из этого показывается нераздельное существо Троицы. Немного ниже в том же послании апостол говорит: «Или не весте, яко телеса ваша храм живущаго в вас Святаго Духа суть, Его же имате от Бога?» (1Кор.6:19) Итак, если о Духе Святом, подобно как об Отце и Сыне, проповедуется, что Он живет в душе и внутреннем человеке, то не скажу неразумно, но нечестиво говорить, что Он тварь. Знания, добрые качества, искусства, а также противоположные им волнения, страсти и невежество могут жить в душах, но не как субстанции, а как акциденции; а сотворенная природа и не может жить в душе. А если так и если без всякого сомнения Дух Святой существует, обитая в душе и сердце, то несомненно Он должен быть признаваем со Отцом и Сыном несотворенным. Итак, из всего вышесказанного видно, что Дух Святой соответственно природе Отца и Сына есть нетленен и вечен и, вне всякого сомнения, не

может признаваться одним из сотворенных существ. В довершение этой несомненности и слова Спасителя в Евангелии показывают, что Он есть Дух Божий, от Отца исходящий. «Егда», говорит Христос, «приидет Утешитель, Его же Аз послю вам от Отца, Дух истины, Иже от Отца исходит, Той свидетельствует о Мне» (Ин.15:26). Грядущего Духа Святого Господь называет Утешителем, именуя Его так по Его действию, ибо Он не только утешает тех, кого найдет Себя достойными и делает их чуждыми всякой печали и волнения, но дает им некую неимоверную радость и светлость Духа, так что человек в благодарении Богу, что удостоился такого посещения, может сказать: «Дал еси веселие в сердце моем» (Пс.4:8). Ибо постоянная радость пребывает в сердцах тех, в которых обитает Дух Святой. Оный Дух Святой посылается от Сына утешителем — не по служению ангелов, пророков или апостолов, но как подобает быть посланному от Премудрости и Истины Духу Святому, имеющему нераздельное существо с той же Премудростью и Истиной. Сын, посланный от Отца, не разлучается, не отделяется от Него, но пребывает с Ним и имеет Его в Себе; так и Дух истины, посланный от Сына, подобным же образом исходит от Отца, не преходя откуда-то куда-то. Это и невозможно и богохульно. Ибо если Дух Святой исходит из места к месту, то и Сам Отец будет находиться на известном месте и Дух истины, подобно телесной природе, ограничен известным пространством и, оставляя одно место, переходит к другому. Но, как Отец не пребывает в известном месте и есть вне всякой телесной природы, так и Дух истины не ограничивается пределом мест, так как Он бестелесен и, точнее сказать, выше всякой разумной твари.

26. Итак, поскольку невозможно и нечестиво признавать вышесказанное в существах бестелесных, то исхождение Духа Святого от Отца должно разуметь

так, как Спаситель свидетельствует о Своем исшествии от Отца: «Аз... от Бога изыдох и приидох» (Ин.8:42). И, как мы от бестелесного устраняем места и перемены мест, так от разумной природы удаляем и изведения изнутри ко вне, поскольку таковые свойственны только телам осязаемым и имеющим пустоту. Итак, неизъяснимым и для одной веры ведомым слововыражением мы должны веровать, как, по слову Спасителя, Он исшел от Бога и как Дух Святой исходит от Отца, по свидетельству Господа: «Дух..., иже от Отца исходит» (Ин.15:26). Христос мог бы сказать: от Бога, от Господа или от Всемогущего, но не коснулся ничего подобного, а сказал: «от Отца» — не потому, чтобы Отец был иной от Бога всемогущего, ибо и помыслить это преступно, а говорится, что Дух истины исходит «от Отца», чтобы указать личное свойство Его и дать понятие о Нем как о производящем. Ибо хотя Спаситель часто говорит, что Он исшел от Бога, однако, указывая на личное свойство и, так сказать, на особенную близость, о которой мы часто говорили, более употребляет имя Отца, как, например: «Аз во Отце и Отец во Мне» (Ин.14:10), и в другом месте: «Аз и Отец едино есма» (Ин.10:30) — и многое иное, этому подобное, что найдет в Евангелии внимательный читатель. «Оный Дух Святой, Который от Отца исходит,... будет свидетельствовать о Мне» (Ин.15:26), — говорит Господь, — признавая Его свидетельство равным свидетельству Отца, о Котором говорит: «Свидетельствует о Мне пославый Мя Отец» (Ин.8:18). А когда Сын посылает Духа истины, Которого Он назвал Утешителем, то вместе посылает и Отец. Ибо когда посылает Сын, то не безучастен и Отец, когда Дух Святой приходит одной и той же волей Отца и Сына, как говорит Спаситель через пророка (что очевидно будет всякому, кто прочитает место во всей полноте): «Господь посла Мя и Дух Его» (Ис.48:16), т.е. Бог посылает не только Сына, но и Духа. И апостол говорит:

«Яже ныне возвестишася вам благовествовавшим вам Духом Святым, посланным с небесе» (1Пет.1:12). И в книге, которая надписывается Премудрость, излагается благодарение Богу от тех, которые получили божественные дарования: «А яже на небесех кто изследи; волю же Твою кто позна; аще бы не Ты дал еси премудрость и послал еси Духа Святаго Твоего от высоты; и тако исправишася стези сущих на земли, и яже Тебе угодна, научишася человецы» (Прем.9:16–18). И в этом месте не одна премудрость Божия, т.е. Единородный Сын Божий, дается от Отца, но посылается от Него и Дух Святой.

27. Но и в самом Евангелии проповедуется, что Дух Святой дается и посылается от Отца, как говорит Спаситель: «и Аз умолю Отца, и иного Утешителя даст вам, да будет с вами вовек, Дух истины» (Ин.14:16–17), и еще: «Утешитель же, Дух Святый, Егоже послет Отец во имя Мое, Той вы научит всему» (Ин.14:26). И в этих словах говорится, что Отец даст иного Утешителя, но не иного от Того, Который посылается Сыном, а того же: «егда же» оный «приидет Утешитель, Его же Аз послю вам от Отца, Дух истины» (Ин.15:26). Назвал же Утешителя иным не по различию существа, а по различию действия. Ибо, тогда как Спаситель имеет личное качество посредника и ходатая, по коему, как Первосвященник, умоляет за грехи наши, спасая вовеки тех, которые через Него приступили к Богу, ибо вовеки живой предстательствует за них у Отца, Дух Святой назван Утешителем по иному знаменованию — по тому, что Он утешает находящихся в печали. Но не осмеливайся по различию действия Сына и Духа думать, что и природы Их различны. Ибо в другом месте встречается, что Утешитель Дух Святой принимает на Себя качество ходатая, как, например: «О чесом бо помолимся, якоже подобает, не вемы, но сам Дух ходатайствует о нас воздыхании неизглаголанными.

Испытаяй же сердца весть, что есть мудрование Духа, яко по Богу приповедует о святых» (Рим.8:26–27).

28. Утешение, от которого Дух Святой назван Утешителем, производит и Спаситель в сердцах тех, которые требуют оного. Ибо написано: «И смиренных народа Ты утешил» (Пс.17:28). Поэтому получивший это благодеяние, проповедуя Его этим смиренным, говорил: «Господи,... по множеству болезней моих в сердце моем, утешения Твоя возвеселиша душу мою» (Пс.93:18–19); или: «возлюбиша душу мою», ибо в различных экземплярах встречается и то и другое чтение. Но и Отец называется «Богом всякия утехи» (2Кор.1:3), ибо утешает находящихся в скорби, так что сначала из самих скорбей через терпение они получают спасение, а потом и венец славы. Итак, Дух — Утешитель и Святой Дух истины — дается от Отца, чтобы всегда пребывать с учениками Христовыми, с которыми пребывает и Сам Спаситель, сказавший: «Се Аз с вами есмь во вся дни до скончания века» (Мф.28:20). А если с апостолами всегда пребывает и Дух Святой и Сын, то отсюда следует, что пребывает с ними и Отец, ибо принимающий Сына принимает и Отца и Сын вместе с Отцом творит обитель у тех, которые стали достойными Его пришествия. Но и там, где будет Дух Святой, вместе обретается и Сын. Ибо, тогда как пророкам присущ Дух Святой, даруя им пророчество о будущем и иные действия пророческие, говорится, что было к ним слово Божие, так что к обычному пророческому выражению: «Сия глаголет Господь», присоединяется и оное: «Слово, еже бысть к Исаии» или к другим пророкам.

29. А что пророки имели Духа Святого, это несомненно знаем из слов Божиих. Ибо Бог говорит: «Чего бы ни заповедал в Духе Моем рабам Моим пророкам» (Ам.3:7). И Спаситель в Евангелии людей праведных и тех, которые до Его пришествия предвозвещали будущее,

называет исполненными Духа Святого. Ибо, спрашивая фарисеев, что они думают о Христе, и услышав, что Он есть сын Давидов, говорит: «Како… Давид Духом Господа его нарицает, глаголя: рече Господь Господеви: седи одесную Мене, дондеже положу враги твоя подножие ног твоих; аще убо Давид нарицает его Господа, како сын ему есть?» (Мф.22:43–45) Петр к общникам веры говорит: «Подобаше скончатися писанию сему, еже предрече Дух Святый усты Давидовы о Иуде» и пр. (Деян.1:16) И еще в той же книге: «Иже Духом Святым усты отца нашего Давида отрока твоего рекл еси: вскую шаташася языцы и людие поучишася тщетным» (Деян.4:25). И об Исаии утверждается, что, когда он словом Божиим был побуждаем к пророчеству, то пророчествовал по повелению Духа Святого, как в конце тех же Деяний пишется: «Добре Дух Святый глагола Исаием пророком ко отцем нашим глаголя: иди к людем сим и рцы: слухом услышите» и пр. (Деян.28:25–26) Об этом пророчестве, относительно которого апостол Павел утверждает, что оно изречено Духом Святым, упоминает, как об изреченном от Господа, и сама книга пророка. «И слышал», говорит Исаия, «глас Господа глаголюща: кого послю, и кто пойдет к людем сим, и рекох: се аз есмь, посли мя. И рече: иди и рцы людем сим: слухом услышите» и пр. (Ис.6:8–9). И после другого Сам Господь говорит: «И обратятся, и исцелю я» (Ис.6:10),и затем пророк: Доколе, Господи? Тогда как Господь сказал пророку, чтобы он изрек приведенное, и пророк повелевающему Господу отвечал: «Доколе, Господи?» (Ис.6:11) — то, что у пророка приводится как сказанное Господом, у Павла утверждается как сказанное Духом Святым. Из этого ясно показывается, как уже часто мы говорили, что и воля, и природа Господа и Духа Святого едина и при наименовании Духа Святого разумеется и имя Господа. Ибо, как в Послании к Коринфянам имя Бога, поставленное пред именем Отца, и имя Господа,

поставленное пред именем Сына, не отнимает ни господства у Отца, ни божества у Сына, так в том же смысле, в каком Отец есть Господь и Сын есть Бог, и Дух Святой называется Господом. А если Он — Господь, то, следовательно, и Бог, как уже немного выше сказали мы, когда приводили слова апостола Петра к Анании, утаившему деньги, ибо в Духе Святом подразумевается и Божество.

30. Но так как ряд рассуждений выведен из слов: «Егда же приидет утешитель Дух Святый, Его же послет Отец во имя Мое, Той вы научит всему» (Ин.14:26, 15:26), то посмотрим, не можем ли найти в этих самых словах чего-нибудь соответствующего сказанному. Спаситель говорит, что Дух Святой посылается от Отца в Его имя, а собственно имя Спасителя есть Сын — следовательно, из этих слов доказывается сообщество и, так сказать, принадлежность Лиц. Посланный во имя Сына от Отца Дух Святой должен быть понимаем не рабом, не иным и не разделенным от Сына. И, как Сын пришел во имя Отца, как говорит: «Аз приидох во имя Отца Моего» (Ин.5:43), и притом Сын пришел только во имя Отца с сохранением свойства Сына в отношении к Отцу и Отца в отношении к Сыну, так и, наоборот, никто иной не пришел во имя Отца, а приходили, например, во имя Господа, во имя Бога, во имя Всемогущего. Это можешь ясно усмотреть, перебирая в уме пророков. Моисей, великий служитель и раб Божий, пришел во имя Того, Кто есть «Сый», и во имя Бога Авраама, Исаака и Иакова, как говорит ему Бог: «Тако речеши сыном Израилевым: Сый посла мя к вам» (Исх.3:14), и еще: «Речеши сыном Израилевым: Бог Авраамов, и Бог Исааков и Иаковль посла мя к вам» (Исх.3:15). Посланничество праведных рабов Божиих, — а кто они были, об этом говорит: «Заповедаю в Дусе Моем рабом Моим пророком» (Зах.1:6), — было во имя Божие, и поскольку они явили себя достойными пред Богом, то и

говорится, что они приходили во имя Божие. Притом, совершая великое и состоя под властью единого Бога, они приходили во имя Всемогущего. А поскольку сыны Израилевы, живя в Египте, научились почитать как богов тех, которые не существуют, и воздавать божеское поклонение частям мира, то вследствие этого Моисей посылался к ним во имя Того, Кто есть Сын, чтобы освободить их от ложных богов и привести к Божеству истинному, к Господу отцов Авраама, Исаака и Иакова.

31. Итак, как рабы, приходящие во имя Господа, через то самое, что они подчинены Ему, показывают свою принадлежность Господу как рабы Его, так и Сын, пришедший во имя Отца, носит в Себе принадлежность Отцу и имя Его, и через это свидетельствуется как Единородный Сын Божий. Поскольку же Дух Святой посылается от Отца во имя Сына, то Он имеет принадлежность Сыну по Божеству Своему, однако не сыновство, чтобы Он был Сын Его, а этим показывается только, что Он соединен единством в отношении к Сыну. Поэтому Дух называется и Духом Сына, и Он делает сынами по усыновлению тех, которые захотят принять Его. «Вы, — говорит, — чада Божии; послал Бог Духа Сына Своего в сердца наши, которым взываем: Авва, Отче» (Рим.8:15). Оный Дух Святой, приходящий во имя Сына и посланный от Отца, научит всему тех, которые совершенны в вере во Христа, научит всему тому, что духовно и разумно, кратко сказать, всем тайнам истины и премудрости. Научит же не как учитель и преподаватель учения, которое получал извне подобно тем, которые получили премудрость и какие-либо науки трудом и прилежанием, но Дух, как Самознание, Самоведение и Самопремудрость истинная, невидимо приносит уму знание божественного. Но таким же образом и Отец научает учеников Своих, как говорит наученный от Него: «Боже,

Ты научил меня мудрости» — и как другой дерзновенно восклицает: «Боже, ...научил мя еси от юности моея» (Пс.70:17), и так научены все. Таким же образом научает причастников Своих и Сын — премудрость Божия и Истина, — научает ведению не через приобретение ведения, а по природе. Поэтому и ученики получают наставление называть учителем Его одного. Те же самые учения, которые даются Отцом и Сыном в сердца верующих, Дух Святой дает тем, которые перестают быть людьми душевными, ибо «душевен... человек не приемлет яже Духа Божия: юродство бо ему есть» (1Кор.2:14); а очистивший от страстей ум свой исполнится учения Духа Святого, т.е. слов премудрости и разума, так что получивший их говорит: «Нам же Бог открыл есть Духом Своим» (1Кор.2:10). Тем же, которые приготовят себя таким образом, Бог дает Духа премудрости и откровения к познанию Самого Себя: приявшие Духа премудрости делаются премудрыми не откуда-то, а от Самого Духа, и от Него уразумевают Господа и что есть воля Божия и познают Самого Духа по откровению Его же Самого, так что знают, что от Бога даровано им, и так, что получивший Духа откровения и премудрости является способным проповедовать учение истины, вспомоществуемый не человеческим искусством, а Божественной мудростью, как говорит один из апостолов: «И слово мое и проповедь моя не в препретельных человеческия премудрости словесех, но в явлении духа и силы» (1Кор.2:4). А равную Духу Святому силу мы можем представлять не иную, кроме Христа Господа нашего. Ибо Он Сам говорит ученикам Своим: «Приимите силу, нашедшу Святому Духу на вы» (Деян.1:8). И Марии архангел говорит: «Дух Святый найдет на тя и сила Вышняго осенит тя» (Лк.1:35). Итак, творческая сила Вышнего при сошествии Духа Святого на Деву Марию образовала тело Христово, воспользовавшись каковым храмом, Он родился без семени мужского.

32. Из этого видно, что Дух Святой есть Творец, как уже кратко показали мы в Книге о догматах. И в псалме говорится ко Господу: «Отымеши от них Духа Твоего и исчезнут и в персть свою возвратятся. Послеши Духа Твоего, и созиждутся, и обновиши лице земли» (Пс.103:29–30). И неудивительно, если Дух Святой есть творец тела только Господа, когда, соединенный с Отцом и Сыном, Он той же силой сотворил все, что сотворил Отец и Сын. «Послеши, — говорит, — Духа Твоего, и созиждутся». Мы часто уже говорили, что Дух Святой имеет то же действование, как и Отец и Сын, и при одном и том же действовании одно и то же существо; и, наоборот, у тех, которые единосущны, и действование различно. А чтобы представить и иное свидетельство, которое могло бы утверждать нас в вере в Духа Святого, то в Евангелии излагается такой ряд мыслей: «Еще много имам глаголати вам, но не можете носити ныне: егда же приидет Он, Дух истины, наставит вы на всяку истину: не от Себе бо глаголати имать, но елика аще услышит, глаголати имать, и грядущая возвестит вам. Он Мя прославит, яко от Моего приимет, и возвестит вам. Вся, елика имать Отец, Моя суть: сего ради рех, яко от Моего приимет, и возвестит вам» (Ин.16:12–15).

33. Из этих таинственных слов научаемся, что, после того как Иисус многому научил учеников Своих, Он сказал им: «Еще много имам глаголати вам», ибо слово это «еще много имам глаголати вам» обращается не к новым каким-либо ученикам, еще вовсе не имевшим благодати Божией, а к тем, которые, быв слушателями слов Его, не постигли еще всего. Ибо, передав им все, что они могли вместить, Он отложил на будущее время то, чего они не могли познать без научения Духа Святого, поскольку прежде наступления страданий Господних не был дан людям Дух Святой, по слову

евангелиста: «Не у бо бе Дух Святый, яко Иисус не у бе прославлен» (Ин.7:39). Говоря о прославлении, евангелист разумеет смерть, которую Иисус Христос вкусил за всех. Поэтому, по Воскресении явившись ученикам Своим и дунув в лице их, Он сказал: «Приимите Дух Свят» (Ин.20:22), и еще: «Приимете силу, нашедшу Святому Духу на вы» (Деян.1:8). Когда Он приходит в сердца верующих, то они исполняются слов премудрости и ведения и, сделавшись таким образом духовными, принимают учение Духа Святого, которое могло бы их наставить на всякую истину. И так как не наступил еще час, когда им подобало исполниться Духа Святого, то, сказав: «Еще много имам глаголати вам», присоединил затем: «но не можете носити ныне» (Ин.16:12). Ибо, еще служа прообразу закона и тени и образам, они не могли видеть истину (тень которой представлял закон) и воспринимать духовное. «Егда же, — говорит, — приидет Он, т.е. Утешитель, Дух истины, наставит вы на всяку истину», Своим учением и наставлением перенося вас от смерти буквы к духу животворящему, в котором одном положена вся истина Писания. Итак, Сам Дух истины, вошедши в чистый и простой ум, запечатлеет в вас ведение истины и, всегда присоединяя новое к древнему, наставит вас на всякую истину.

34. И вознося молитвы к Богу Отцу некто говорит: «Настави мя в истине Твоей» (Пс.24:5), т.е. в Единородном Твоем, Который собственным словом свидетельствует: «Аз есмь... истина» (Ин.14:6). Совершенство это Бог дает, посылая Духа Святого, Который бы наставлял верующих на всякую истину. Поэтому далее о Духе истины, Который посылается от Отца и есть Утешитель, Спаситель, Который есть и истина, говорит: «Не от Себе бо глаголати имать» (Ин.16:13), т.е. не без Меня и не без воли Моей и Отца, ибо Он не отделен от воли Моей и Отца, так как Он не

из Себя есть, а из Отца и Меня есть, и то самое, что Он существует и говорит, есть Ему от Отца и Меня. Я говорю истину, т.е. Я внушаю, что говорит Он, а потому Он есть Дух истины. А выражения «говорить, сообщать» в отношении к Троице должно принимать не в смысле нашей обыкновенной речи, какой мы выражаем мысли и разговариваем друг с другом, а соответственно свойству существ несотворенных, и это в отношении к Троице в высочайшей степени. Она духовно вселяет волю Свою в сердце верующих и тех, которые достойны внимать этой воле, — вот что значит «говорить» и «сообщать».

35. Мы, люди, когда говорим о чем-нибудь другому, то сначала без слов представляем умом то, что хотим сказать, желая передать это уму другого, двигаем орган языка и как бы некоторого рода смычком ударяем по струнам зубов и издаем голосовой звук. И, как мы сами, чтобы известное нам сообщить другим, приспособляем к различным звукам колебание воздуха и язык, которым ударяем по небу и зубам, так и слушателю, для того чтобы он мог знать сообщаемое так же, как знает его говорящий, необходимо иметь открытые и никаким недостатком не поврежденные уши и со вниманием слушать, что говорится. А Существо Божие просто, несоставно и духовно; Бог не имеет ни ушей, ни органов, которыми издается звук; Его единичная и неосязаемая природа не слагается ни из каких членов и частей. Это же подобным образом должно принимать и о Сыне и Духе Святом.

36. Поэтому, когда читаем в Писании: «Рече Господь Господеви моему» (Пс.109:1) — и в другом месте: «Рече Бог: да будет свет» (Быт.1:3) — и другие подобные этим выражения, мы должны понимать их достойно Бога. Ибо Отец возвещает Свою волю Сыну не при неведении этой воли Сыном (Который есть премудрость и истина), так

как все, что говорит Отец, Сын, как премудрый и истинный по существу, имеет в премудрости и существе Своем. Поэтому когда говорится, что Отец говорит и Сын слышит или, наоборот, Сын говорит и Отец внимает, то этим обозначается согласие одной и той же природы в Отце и Сыне. И Дух Святой, который есть Дух Истины и Дух премудрости, при глаголании к Нему Сына не может слышать это как неведомое Ему, когда Он есть то самое, что износится из Сына, т.е. исходящий от истины, Утешитель, истекающий от Утешителя, Бог от Бога, Дух истины исходящий. И, чтобы кто не отделял Его от воли и общения Отца и Сына, написано: «Не от Себе бо глаголати имать, но елика аще услышит глаголати имать» (Ин.16:13), подобно чему и о Себе Самом Спаситель говорит: «Яко же слышу, сужду» (Ин.5:30), и в другом месте: «Не может Сын творити о Себе ничесоже, аще не еже видит Отца творяща» (Ин.5:19). Ибо если Сын есть Един Отцу не по учению Савеллия, сливающего Отца и Сына, но по нераздельности сущности или существа, то Он не может делать что-либо без Отца, ибо дела разделенных различны, но, видя Отца делающим, и Сам делает, делая не на второй степени и после Него, ибо стали бы иные дела Отца и иные — Сына, если бы они делались не равно. Написано: «Яже бо Он, т.е. Отец, творит, сия и Сын такожде творит» (Ин.5:19). Как все, что существует, происходит действием Отца и Сына не так, как бы один был первым, а другой вторым деятелем, а в смысле произведения в одно и то же время одного и того же и неразличного, и, как Сын не может творить чего-нибудь от Себя Самого, поскольку не может отделяться от Отца, так мы веруем, что и Дух Святой, совершенно нераздельный от Сына по причине общности воли и природы, не от Себя говорит, но все, что говорит, говорит по слову и истине Божией. Эту мысль утверждают дальнейшие слова Господа: «Он Мя прославит», т.е. Утешитель, «яко от Моего приимет»

(Ин. 16:14). Опять и здесь слово «приимет» следует понимать так, как приличествует природе божественной.

37. Как Сын, давая, не лишается того, что дает, и без ущерба для Себя дает другим, так и Дух Святой принимает не так, как бы прежде не имел. Ибо если бы Он принял, чего прежде не имел, то, передав другому, Он оказался бы раздавателем неимущим, переставшим иметь то, что дал. Поэтому, как понимали мы выше, говоря о бестелесных существах, так и теперь должно понимать, что Дух Святой принимает от Сына то, что присуще было существу Его (Духа Святого); должно понимать не так, как бы один давал, а другой принимал, а что этим обозначается единство существа. Равным образом говорится, что и Сын принимает от Отца то, в чем само существо Его (т.е. Сына). Ибо Сын не есть что-либо иное, помимо того, что Ему дается от Отца, и не иное существо Духа Святого, помимо того, что дается Ему от Сына. А говорится это для того, чтобы мы веровали, что в Троице — одна и та же природа Духа Святого, что и Отца и Сына.

38. Итак, поскольку всякое слово человеческое может выражать не что иное, как телесное, а Троица, о которой у нас теперь речь, превосходит все существа материальные, то никакое слово в собственном смысле не может быть применено к Ней и выразить ее сущность, а все, что мы говорим и о всем бестелесном, а особенно о Троице, говорим κατακριτικωω, т.е. несвойственным образом. Дух Святой прославляет Сына, показывая, открывая Его тем, которые чистым сердцем достойны уразумевать и зреть Его и постигать сияние Существа и Образ Бога невидимого. Вместе с этим сам этот Образ, открывая Себя чистым умам, прославляет Отца, давая разуметь Его неведущим, как Сам говорит: «Видевый Мя виде Отца» (Ин.14:9). Также

и Отец, открывая Сына тем, которые удостоились достигнуть высочайшего ведения, прославляет Единородного Своего, являя Его величие и силу. И Сам Сын, подавая Духа Святого тем, которые уготовили себя достойными Его дарования, и открывая высоту прославления и величие силы Его, прославляет Его. Поэтому, изъясняя только что сказанное: «От Моего приимет», непосредственно присовокупил: «Вся, елика имать Отец, Моя суть: сего ради рех, яко от Моего приимет и возвестит вам» (Ин.16:15), как бы так говоря: хотя Дух истины исходит от Отца и Бог дает Духа Святого просящим у Него, но поскольку все, что имеет Отец, Мое, то и Дух Святой есть Мой и от Моего приимет. Но относительно этих слов остерегайся, как бы не впасть в тяжкое заблуждение в толковании их: не подумай, что это есть какая-либо вещь или собственность, принадлежащая Отцу и Сыну. Но, что имеет Отец по существу, т.е. вечность, неизменяемость, нетление, неизменную благость, от себя в себе существующую, это то же самое имеет и Сын. И, чтобы сказать более, все, что есть Сам Сын по существу, и все, что есть у Сына, то же самое имеет и Отец. Да будут далеки отсюда сети диалектиков, да будут отогнаны от истины софизмы, которые в благочестивом размышлении, находя повод к нечестию, говорят: «Значит, и Отец есть Сын, и Сын — Отец». Ибо если бы Иисус Христос сказал: «Все, что ни имеет Бог, Мое», то нечестие имело бы повод к перетолкованию и ложь казалась бы правдоподобной. А когда сказал: «Вся елика имать Отец, Моя суть», то именем Отца показал Себя Сыном, и Тот, Который был Сын, не усвоил Себе личного свойства Отца (paternitatem), хотя и Сам по благодати усыновления есть Отец многих святых, согласно с оным, читаемым в Псалмах: «Аще сохранят сынове твои завет Мой» (Пс.131:12), и еще: «Аще оставят сынове его закон Мой» (Пс.88:31). В вышесказанном образе выражения и смысле должно

понимать и сказанное выше: что имеет Отец, то имеет и Сын, и, что принадлежит Сыну, то имеет и Дух Святой. Сказал: «От Моего приимет» — и потому «и грядущая возвестит вам». Через Духа истины святым мужам дается точное ведение будущего. Поэтому и пророки, исполненные того же самого Духа, предвозвещали умом и как бы в настоящее время видели, что имело последовать в будущем.

Да будет довольно и предовольно, по скудости ума нашего, высказать все это относительно настоящего отделения из Евангелия. А если кому Господь открыл и они пришли ближе к истине и более могут уразумевать истину, то лучше мы предоставим рассуждению их, которым воспомоществует Он, Дух истины; а тех, которые будут читать это, просим простить неискусству и извинить ревности, желавшей принести Богу все, что могла, хотя она оказалась и не в состоянии исполнить свое намерение.

39. Представим и свидетельство Послания апостола Павла к Римлянам и рассмотрим все, что кажется в нем соответствующим настоящему предмету. «Да оправдание, — говорит, — закона исполнится в нас, не по плоти ходящих, но по духу. Сущий по плоти плотская мудрствует, а иже по духу, духовная, Мудрование бо плотское смерть есть, а мудрование духовное живот и мир, зане мудрование плотское вражда на Бога: закону бо Божию не покоряется, ниже бо может. Сущии же во плоти Богу угодити не могут. Вы же несте во плоти, но в дусе, понеже Дух Божий живет в вас. Аще же кто Духа Христова не имать, сей несть Его. Аще же Христос в вас, плоть убо мертва греха ради: дух же живет правды ради. Аще ли же дух воскресившего Иисуса от мертвых живет в вас, воздвигий Христа из мертвых, оживотворит и мертвенныя телеса ваша, живущим Духом Его в вас. Темже убо, братие, должны есмы не плоти, еже по

плоти жити, аще бо по плоти живете, имате умрети: аще ли духом деяния плотская умерщвляете, живи будете. Елицы бо Духом Божиим водятся, сии суть сынове Божии. Не приясте бо духа работы паки в боязнь, но приясте духа сыноположения, о нем же вопием: Авва, Отче. Самый Дух спослушествует духови нашему, яко есмы чада Божия. Аще же чада, и наследницы: наследницы убо Богу, снаследницы же Христу: понеже с Ним страждем, да и с Ним прославимся» (Рим.8:4–17). В настоящем отделе апостольского послания говорится весьма много об общении Духа Святого с Отцом и Сыном. Апостол говорит, что оправдание божественное, оправдание закона духовного исполняется в тех, которые не по плоти ходят, а по духу. Слово апостольское определяет, что по плоти ходящий — тот, кто, будучи порабощен телу страстями и пороками плоти, делает все плотское и дела телесные. А ходящий по духу — тот, кто, поступая по заповедям закона Божия и Евангелия, следует порядку, предписываемому требованиями духовными. Как порок людей плотских состоит в том, что они думают о плотском, помышляют о телесном, так, напротив, доблесть людей духовных — в том, что они всегда пекутся о небесном и вечном, помышляют о духовном. Но мудрование плотское, необходимо соединенное со смертью, умерщвляет тех, которые ходят и мудрствуют по плоти, а премудрость духовная имеющим ее дает спокойствие душевное, мир и жизнь вечную. Стяжавшие ее покоряют себе все волнения, все роды пороков и самих демонов, старающихся внушать эти пороки. Поэтому мудрование плотское, как соединенное со смертью, враждебно Богу, ибо делает врагами Его живущих по ее законам, всегда противясь и противодействуя воле и закону Божию. Ибо невозможно, чтобы живущий в мудрости плоти сохранял заповеди Божии и подчинялся воле Его. Пока работаем страстям, мы не можем служить Богу. А когда

покорим под ноги свои ласкающую нас похоть, и, всецело перенесшись к духу, не будем уже во плоти, т.е. в страстях плоти, тогда покоримся Богу. И речь апостольская не об этой плоти, в которой мы живем, в сосуде, в котором содержится душа наша, ибо все святые, будучи облечены телом и плотью, тем не менее угодили Богу, а более о том, что делается в обществе человеческом вопреки заповедям Божиим, каковы, например: «Возлюбиши Господа Бога твоего» (Втор.6:5) и «Еже ненавидиши, да никомуже твориши» (Тов.4:15). А вы, говорит, т.е. ученики Христовы, вы, восприявшие премудрость Духа, и жизнь, и мир, вы живете не в плоти, т.е. не в делах плоти, и не творите дел ее, так как имеете в себе Духа Божия. А тот же Дух Божий есть и Дух Христов, возводящий и соединяющий того, кто имеет Его, с Господом Иисусом Христом. Поэтому далее пишется: «Аще же кто Духа Христова не имать, сей несть Его» (Рим.8:9).

40. Затем из настоящего места мы научаемся и тому, что, имея общение к Богу, Дух Святой имеет таковое и ко Христу. И в послании апостола Петра подтверждается, что Дух Святой есть Дух Христов. «Испытающе, — говорит, т.е. пророки, о которых говорилось выше, — в каково или в кое время являше в них Дух Христов, прежде свидетельствуя о Христовых страстях и о славах, яже по сих: имже открыся, яко не им самим, но нам служаху сия, яже ныне возвестишася вам благовествовавшими вам Духом Святым» (1Пет.1:11–12). А этот Дух Святой называется и Духом Божиим не в настоящих только словах, но и в весьма многих других местах, как, например: «Божия никтоже весть, точию Дух Божий» (1Кор.2:11). Затем в рассматриваемом месте апостола следует: «Аще же кто Духа Христова не имать, сей несть Его» (Рим.8:9) — и прибавляется: «Аще же Христос в вас» (Рим.8:10). Этим очевиднейше доказывается, что Дух Святой не отделен

от Христа, ибо, где бы ни был Дух Святой, там есть и Христос, и откуда бы ни отступил Дух Святой, оттуда равно отступает и Христос. Кто Духа Христова не имеет, тот не есть Христов. И если Христос соединен с Духом Святым, то можно сказать и наоборот: если кто Христов, так что в нем есть Христос, то в нем есть Дух Святой. Подобным же образом можно сказать и о Боге Отце: если кто Духа Божия не имеет, тот не есть Божий, и наоборот: кто Божий, в том есть Дух Божий. Поэтому написано: «Не весте ли, яко храм Божий есте и Дух Божий живет в вас» (1Кор.3:16), и в послании Иоанна говорится, что обитание Бога в ком-либо познается в том, когда будет обитать в них Дух Святой, Которого Он дал (1Ин.4). Из всего этого доказывается неразлучность и нераздельность существа Троицы.

41. «Аще... Христос в вас, тело убо мертво греха ради» (Рим.8:10), не порокам и похоти служа, но умерши греху; оно не склоняется к порокам и не будет жизненной силой для греха. А коль скоро тело умрет для греха, то Христос, пребывая в умертвивших тела свои, являет Духа жизни в праведности или в исправлении дел, в вере Иисуса Христа, — являет в тех, которые живут по вере в Него. Далее апостол приводит другой сложный силлогизм, который диалектики очень выразительно называют аксиомой: «Аще ли же Дух воскресившаго Иисуса от мертвых живет в вас, воздвигий Христа от мертвых оживотворит и мертвенныя телеса ваша живущим Духом Его в вас» (Рим.8:11). Если Дух Того, Кто воскресил Иисуса Христа, Который, т.е. Дух того же Иисуса Христа, живет в вас, если, следовательно, и смертные тела ваши с бессмертными душами будут воскрешены Тем, Кто воскресил Иисуса Христа от мертвых, то не представляется ли тебе возможным назвать Духа Святого началовождем и первенцем воскресения? И мы, которым от Бога через Святого Духа дан и столь

великий дар, мы — должники Духу Святому, а не плоти, чтобы жить по ней. Ибо, кто будет жить по плоти, тот умрет той смертью, которая следует за грехом: «Грех... содеян раждает смерть», по слову апостола Иакова (Иак.1:15). Иезекииль пишет, что душа согрешившая умирает (Иез.18:20), ибо она отделяется уже от жизни, которая заключается в премудрости Духа.

42. А если кто переступит за жизнь плоти и Духом умертвит дела плотские, тот будет жить блаженной и вечной жизнью, будучи сопричислен к чадам Божиим и наставлен на жизнь правую ради Духа Святого, который называется и Духом Божиим. «Аще бо», говорит, по плоти живете, «имате умрети: аще ли духом деяния плотская умерщвляете, живи будете». И далее: «Елицы бо Духом Божиим водятся, сии суть сынове Божии». Ободряя тех, кому говорит, утешая, призывая их надеяться на лучшее, продолжает: «Не приясте бо духа работы паки в боязнь», т.е. не боязнью и страхом наказаний, подобно рабам, вы удерживаетесь от грехов, а потому, что имеете данного вам от Отца Духа сыноположения, т.е. Духа Святого, который есть Дух Божий и Дух Христов, Дух истины и премудрости. А если сей Дух усыновляет в чад Божиих тех, в которых делается обитателем, даруя Себя, то я представляю тебе самому разуметь вытекающее отсюда относительно Его могущества.

43. Далее, в этом Духе сыноположения имеющие Его взывают к Богу как Отцу, как это показывают слова: «О Нем же вопием: Авва, Отче». Так сам Дух, усыновляющий нас в чад Божиих, дает свидетельство о причастии Своем нам, о том, что Он обладает Духом нашим, что мы чада Божии. Из этого следует, что Бог, как Отец, даровал нам наследственное богатство, духовные дары, а Христу мы сонаследники, потому что называемся братьями Его по благости и по Его любви. А

наследниками Божиими и сонаследниками Христу мы будем, если сostраждем Ему, чтобы общением страданий Его удостоиться и сопрославления с Ним.

44. Так как и это место изъяснено нами по мере сил наших, то представим теперь отделение из пророка, содержащее нечто о Духе Святом, чтобы вере в Него и разумению Его научиться не только из Нового, но и из Ветхого Завета. Уже прежде мы сказали, что благодать Духа Святого пребывала во всех святых, как в живших после пришествия Господа нашего, так и в живших прежде, т.е. в патриархах и пророках, и исполняла их разными дарованиями и силами. Ибо если имеющие благодать единого Бога и Единородного Его, жившие как прежде, так и после пришествия Его, воздвигали знамя правды и получали ведение истины, то они должны иметь и благодать Духа, ибо Дух Святой, как мы выше во многих местах показали, неразделен от Отца и Сына. Итак, у пророка написано: «Милость Господню помянух, добродетели Господни во всех, имиже нам воздает Господь, Судия благ дому Израилеву, наводит нам по милости Своей и по множеству правды Своея. И рече: не людие ли Мои чада, и не отвергнутся: и бысть им во спасение от всякия скорби их. Не ходатай, ниже ангел, но сам Господь спасе их, зане любит их и щадит их: Сам избави их, и восприят их, и вознесе их во вся дни века. Тии же не покоришася, и разгневаша Духа Святаго Его, и обратися им на вражду, и Той воева на ня. И помянух дни вечныя: где возведый от земли пастыря овец своих; где есть вложивый в них Духа Святаго» (Ис.63:7–11).

45. Получившие много благодеяний Божиих и убежденные, что они получили их более по благодати и милосердию Его, чем сами собою за дела свои, все как бы в единомысленном и единодушном согласии говорят: «Милость Господню помянух». Помышляя, какие дары

получили от Него через Моисея, возносят благодарения и вместе с милосердием воспоминают и о добродетелях Господних, или о чудесах, какие часто творил Он для них у народов, или о духовных преуспеяниях, которым они научены были через закон и пророков и спасительные Его заповеди, ибо в Писаниях слово «добродетель» значит и то и другое. И говорят, что они вспоминают о милосердии и добродетелях Его во всем, чем Он воздает им не по правде Своей, а по милосердию и благодати Того, Кто есть судья тому видящему и чистому уму, сердцем зрящему Господа. Ибо так переводится с еврейского языка на нашу речь слово «Израиль», т.е. «ум, зрящий Господа». Ибо хотя Судия заслуживающим осуждения иногда определяет испытания и наказания, тем не менее, однако же, тот, кто выше смотрит на причины вещей, усматривая в желающем исправить грешника намерение благостное, исповедует Его благим, говоря: «Наводит нам по милости Своей». Ибо если бы Господь смотрел только на беззакония судимых, то кто устоит? Но поскольку у Господа милости много, то Господь и Спаситель наш по милосердию Своему посылает нам все, что ведет нас ко спасению. А посылая нам по милосердию Своему и делая это на суде, Он воздает нам и с правдою то, что дает по соединяемой с нею благости милосердия.

46. Из настоящего отделения может быть обличено заблуждение еретиков, которые, отделяя благость от правосудия, измышляли, что один Бог есть благой, а другой — правосудный. Ибо в настоящем месте тот же Бог представляется и благим, и судиею, воздающим и по милосердию Своему, и по правосудию, равно благим и правосудным. Итак, напрасно, измышляя нечестивое учение, они утверждают, что Бог Евангелия есть Благой, а Бог Ветхого Завета — правосудный, ибо и во многих других местах, как и теперь в словах пророка, Бог называется «судиею благим», и, наоборот, — чего

они не хотят, — в послании апостола Павла (который, конечно, есть проповедник Нового Завета) Бог называется судиею праведным. «Соблюдается, — говорит, — мне венец правды, егоже воздаст мне Господь в день он, праведный Судия» (2Тим.4:8). Итак, хотя бы они не хотели, тот же Бог есть Бог Ветхого и Нового Заветов, творец видимого и невидимого, как и Спаситель ясно свидетельствует в Евангелии, что Отец праведен и благ: «Отче праведный,... мир Тебе не позна» (Ин.17:25), и в другом месте: «Никтоже благ, токмо един Бог» (Мк.10:18). И в Ветхом Завете Бог в одних местах называется благим, в других — правосудным. Так, в псалмах говорится: «Праведен Господь и правды возлюби» (Пс.10:7), и, наоборот, у Иеремии: «Благ Господь принимающим Его»; и опять в Псалмах: «Коль благ Бог Израилев правым сердцем» (Пс.72:1). Это мимоходом кратко сказано против еретиков. Пора далее проследить изложенное место пророка. Оно продолжается так: «И рече, — без сомнения Господь, — не людие ли Мои чада, и не отвергнутся». Не были, говорит Он, подобны тем, которые рождены и возвышены, но отреклись от родившего их (Ис.1:2). «И бысть им во спасение», т.е. тем, о которых Господь говорит: «Не людие ли Мои чада, и не отвергнутся». Через то самое, что они не отверглись Его и не отреклись от Отца, Он был им во спасение; или, по тому самому, что они названы чадами, Он стал для них причиной спасения. Спасение это даровано от Христа Господа и утверждается голосом ангела к пастырям, говорившего: «Се... благовествую вам радость велию, яже будет всем людем: яко родися вам днесь Спас, Иже есть Христос Господь, во граде Давидове» (Лк.2:10–11). Он-то стал виновником вечного спасения для верующих в Него. Он есть Спаситель мира, пришедший взыскать погибшее. Он есть, о Котором лик святых воспевает: «Бог наш Бог спасати».

47. Потому, так как даровавший спасение вечное был Бог, то и сказано: «Не ходатай, ниже ангел», т.е. не пророк, не патриарх, не законодатель Моисей спас их. Все поименованные могли быть ходатаями пред Господом за пapод. Так, Моисей, умоляя Его за согрешивший народ, говорил: «Аще... оставивши им грехи их, остави» (Исх.32:32). Но он испросил прощение сорокадневным постом и подвигнул милосердие Божие сокрушением духа. И никто из таких ходатаев не может быть спасителем, так как сам нуждается в Том, Кто есть истинный податель спасения. И ангелы, хотя они и духи и посылаются на различные служения ради имеющих получить спасение, не суть, однако же, виновники спасения, а только изъясняют и возвещают волю Того, Кто есть источник спасения. Вот почему сказано: «Не ходатай, ниже ангел, но сам Господь спас их». Спас не ради чего иного, но ради того, что «любит их и щадит их». Сказано: «щадит», как творения свои, по написанному: «Щадити же вся, яко Твоя суть, Владыко душелюбче» (Прем.11:27). Поэтому, не пощадив ради спасения их и Сына Своего, Отец предал Его на смерть, чтобы смертью Его, упразднив имеющего державу смерти, т.е. диавола, искупить всех, которые содержались у него в узах рабства. Потому и присовокупляется: «Сам избави их, и восприят их и вознесе их». Ибо принимает и возвышает спасенных и искупленных, возносит на крыльях на высоту добродетелей и наставлением и познанием истины обитает в них и с ними не один только или другой день, но во все дни вечности и даже до скончания века дает им жизнь и является источником спасения. Озаряя сердца их во все дни века, Он не допускает им ходить во тьме неведения и в заблуждении. Вот, я полагаю, что означают слова: «Вознес их во вся дни века».

48. А так как они, изменчивые и своей волей впадающие в пороки, после стольких благодеяний Божиих стали

неверующими и оставили заповеди Его и прогневали Духа Святого Божия, даровавшего им блага, то они впали в грех, подобный греху тех, которые после рождения и возвышения презрели Отца своего. И конечно, о них же говорится и теперь, о которых говорилось и выше, ибо, как там после греха говорится им: «Вы оставили Господа и на гнев подвигли Святого Израилева», так и теперь, что они не уверовали «и разгневаша Духа Святаго Его». Из настоящего места показывается отношение Духа Святого к Господу. Кто оставляет Господа, является неверующим и подвигает на гнев Святого Израилева, тот прогневляет и Духа Святого Его. И в дальнейших словах показывается подобное же единство Троицы, когда Писание говорит, что Господь обратился на вражду против тех, которые прогневали Духа Святого Его, и предал их вечному мучению, после того как они не словом, а делами дерзнули на хулу против Святого Его Духа. Он, Который «обратися им на вражду», Он Сам «и... воева на ня» и предал их многоразличным и долгим мучениям, чтобы они ни в настоящем, ни в будущем веке не получили прощения грехов. Ибо прогневали они Духа Святого Его и похулили Его.

49. А если написанное: «И Той воева на ня» — захочешь разуметь в отношении к иудеям, которые распяли Господа Спасителя и тем прогневали Духа Святого, то нужно понимать это в том смысле, что они преданы римлянам, когда в конце пришел на них гнев Божий. Ибо, существуя по всему миру и во всех странах, изгнанные из одного только отечества, они скитаются по земле чужой, не владея ни древними городами, ни собственными жилищами, и получили то, что сделали пророкам и Спасителю своему. Ибо, люди крови, всегда объятые безумным неистовством, они не только убили пророков и побили камнями посылавшихся к ним, но, достигши до вершины нечестия, предали и распяли

благоволившего сойти на землю для спасения всех Господа Спасителя, за что и были изгнаны из города, который осквернили они кровью пророков и Христа. В этом смысле мы должны понимать вражду против них Господа — и не на краткое время, а на весь будущий век, до скончания мира. Они, как мы сказали, в изгнании и рабстве скитаются по всем народам, не имея ни города своего, ни страны своей. Но поскольку по существу благ и милосерд воюющий на них, то Он дал им возможность покаяния, если захотят обратиться на лучшее. Поэтому и говорится: «Помянух дни вечныя». Он воспомянул о временах будущих, заключенную дверь приотворил для них некоторой частью, чтобы, после того как войдет исполнение язычников, тогда и весь Израиль (который достоин будет этого призвания) спасся. Ибо хотя они дошли до такого неистовства, что убили Того, Кто был послан ради них, говоря: «Кровь Его на нас и на чадех наших» (Мф.27:25), однако Бог воздвиг Его от земли, в сердце которой Он был три дня и три ночи, — воздвиг пастыря овцам своим. Поэтому-то присоединяется: «Возведый от земли пастыря овец своих» (Ис.63:11).

50. А что Бог — пастырь овец, изображаемый теперь словом пророка, есть Господь, это мы весьма ясно видим в Евангелии, когда Сам Спаситель свидетельствует: «Аз есмь пастырь добрый, и душу мою полагаю за овцы» (Ин.10:11), и еще: овцы «глас Мой услышат» (Ин.10:16). После всего этого пророк говорит: «Где есть вложивый в них Духа Святаго?» (Ис.63:11) Он удивляется, от сколь великого блаженства они ниспали до столь крайнего бедствия, и говорит как бы так: где теперь Тот, Кто искупил их, Кто положил в них Духа Святого своего, Кто обитал в них? Куда удалился Он? Он оставил их. Ибо сначала сами они оставили и прогневали Святого Израилева. А положил в них Бог Духа Святого, когда они еще были добрыми и старались

повиноваться Его заповедям. Ибо Дух Святой вселяется только в тех, которые, оставив пороки, следуют лику добродетелей и по ним и через них живут в вере. А если, допустив мало-помалу прокрадываться небрежности, они станут уклоняться к худшему, то возбуждают против себя обитающего в них Духа Святого и обращают на вражду Того, Кто дал Его. Нечто подобное этому говорит и апостол в Послании к Фессалоникийцам: «Не призва бо нас Бог на нечистоту, но в святость» (1Фес.4:7).

51. Итак, кто пренебрегает или, как лучше стоит в греческом, «оскорбляет» Духа Святого, тот оскорбляет не человека, а Бога, давшего Духа Святого в святость. Этими словами Бог призывает через веру в святость, и, чтобы освятить верующих, Он дал им Духа Святого. Пока они хранили заповеди Божии, Дух Святой, Которого приняли они, пребывал в них. А когда они стали на скользкий путь порока и впали в нечистоту, то пренебрегли или оскорбили Господа, Который дал им Духа Святого не для того, чтобы они служили нечистоте, но чтобы освящались. Потому совершившие это понесут наказание, как оскорбившие не человека, а Бога. К утверждению в том, что даруемый верующим Дух Святой есть Господь, поучимся изречением того же пророка Исаии, который приводит слова Господа, обращенные к кому-то: «Дух мой... есть в тебе, и глаголы мои я дал в уста твои» (Ис.59:21). Из этих слов видно, что принявший Духа Святого вместе с тем обладает и словами Божиими, т.е. словами ведения и премудрости. И в другом месте того же пророка Бог говорит: «Дах дух мой нань» (Ис.42:1). Вложивший в них Духа Святого упоминает, что Моисей был освящен Его десницей: или этот славный муж, носитель тайн Божиих, о котором Иисусу, сыну Навину, Господь сказал: «Моисей раб Мой», или закон Его, изложенный в Ветхом Завете, так как, помню, имя Моисей часто

ставится вместо слова «закон», как у апостола: «Даже до днесь, внегда чтется Моисей» (2Кор.3:15), или как говорит Авраам мучившемуся богатому: «Имут Моисея и пророки» (Лк.16:29). В этих местах ясно под именем Моисея разумеется не вышеупомянутый муж, а закон.

52. Но какая это мышца Божия, ведшая Моисея, если не Господь и Спаситель наш? Ибо Он есть десница Отца, которой Он спасает, и возносит, и творит силу, как в другом месте говорится о Боге: «спасе его десница его и мышца святая его» (Пс.97:1), и еще: «Десница Господня вознесе мя, десница Господня сотвори силу. Не умру, но жив буду, и повем дела Господня» (Пс.117:16–17). И, без сомнения, из самого места ясно показывается, что слова эти приводятся от лица Господня Человека, которого Единородный Сын Божий благоволил принять от Девы, ибо Он есть десница Божия, как написано в Деяниях апостольских, что Он был от семени Давидова по плоти и родился от Девы по наитию на нее Духа Святого и по осенению ее силою Вышнего. О Нем пророчествовал Давид в Духе, что, воскресши из мертвых, Он взят на небеса, вознесенный десницей Божией. Пишется же там так: «Пророк убо сый и ведый, яко клятвою ему Бог, от чресл его по плоти воздвигнути Христа, и посадити Его на престоле его, предвидев глагола о воскресении Христове, яко не оставися душа Его во аде, ни плоть Его виде истления. Сего Иисуса воскреси Бог, ему же вси мы есмы свидетели. Десницею убо Божиею вознесеся, и обетование Святаго Духа приемь от Отца, излия сие, еже вы ныне видите и слышите. Не бо Давид взыде на небеса» (Деян.2:30–34). Но никто не сомневается, что вознесенный десницею Божиею и воскресший от ада есть Господь Иисус, как сам Он засвидетельствовал словом Писания. Ибо Сам воскресший от мертвых говорит: «Я уснул и спал, восстал, ибо Господь возбудил меня» (Пс.3:6).

53. Итак, словом Божиим возвещается, что взятый на небо вознесен был той же, о которой мы сказали выше, десницей Божией, получил обетования Духа Святого от Отца и излил Его на уверовавших, так что на языках всех говорили они величия Божии. Ибо и Господень Человек принял сообщение Духа Святого, как пишется в Евангелиях: «Иисус же исполнь Духа Свята возвратися от Иордана» (Лк.4:1), и в другом месте: «Возвратися Иисус в силе Духа в Галилею» (Лк.4:14). В отношении к Господню Человеку, который всецело есть Христос, един есть Иисус Сын Божий, мы должны принимать это в смысле благочестия — не так, как бы Он был один и другой, но что об одном и том же говорится как бы о другом по естеству божественному и естеству человеческому, потому что Бог Слово, Единородный Сын Божий, не приемлет ни изменения, ни приращения, поскольку Сам есть полнота всех благ.

54. Достаточно говорили мы о свидетельстве пророка (Исаии) и прочего касаться не будем. Мы знаем, что, как Отец и Сын сообщением Своим соделывают святыми и благими, так и Дух Святой общением Своим делает верующих благими и святыми, и из этого познается, что Он единосущен с Отцом и Сыном. В Псалмах говорится ко Господу: «Дух Твой благий наставит мя на землю праву» (Пс.142:10), а мы знаем, что в некоторых списках написано: «Дух твой святый». И у Ездры без всякой двусмысленности Дух называется благим. «Дух твой благий дал еси, еже научити их» (Неем.9:20). А что Отец освящает, об этом пишет апостол, говоря: «Бог же мира да освятит вас всесовершенных» (1Фес.5:23), и Спаситель говорит: «Отче святый,... святи их во истину Твою: слово Твое истина есть» (Ин.17:11–17). Он говорит ясно: «Во Мне (который есть Слово Твое и истина Твоя) святи их верою и общением со Мною». Бог назван благим и в другом месте: «Никтоже благ, токмо един

Бог» (Лк.18:19). Что Сын освящает, это мы и выше показали, и Павел подтверждает это, говоря: «Святяй и освещаемии от единаго вси», под именем освящающего обозначая Христа, а под именем освящаемых — тех, которые могут сказать: «Христос... бысть нам премудрость от Бога, правда же и освящение» (1Кор.1:30). Но называется также освящением и Дух. Поэтому и к Нему говорится: «И все освященные под руками Твоими и под Тобою суть». Благ Господь наш Иисус Христос, и от благого Отца рожден, и о Нем читаем: «Исповедайтеся Господеви, яко благ» (Пс.106:1). Исповедаться должны все, которые или просят у Него оставления грехов, или воздают благодарение Его милости за дарованные благодеяния. И Дух Святой освящает тех, которых благоволил исполнить, как это показано уже выше, когда мы говорили о том, что Он есть приемлемый и может быть приемлем многими вместе. И теперь, в настоящем свидетельстве Павла, показывается, что Он есть податель освящения, — свидетельстве, где говорится: «Мы же должны всегда благодарить Бога о вас, братие возлюбленные от Господа, что Он избрал вас первенцами во спасение, в освящении Духа Святого и в вере истины» (2Фес.2:13). И в этом месте в Духе Святом подразумеваются и дарования Божии, когда с освящением Духа получается равно и вера и истина.

55. Итак, сказанное нами правильно и благочестиво, и согласно с истиной. И, как понятие освящения и благости равно относится и к Отцу и к Сыну и к Духу Святому, так и само наименование Духа. Ибо и Отец называется Духом, как, например: «Дух есть Бог» (Ин.4:24), и Сын: «Господь, — говорит апостол, — дух есть» (2Кор.3:17). Дух же Святой обозначается наименованием Духа Святого не так, как бы по общности только имени Он сопоставлялся с Отцом и Сыном, а потому, что при единстве природы Он имеет и

то же имя. А так как слово «дух» означает многое, то следует кратко указать, каким предметам усвояется это имя. Духом называется и ветер, как, например, у Иезекииля: «А третью часть развеешь на дух» (spiritum), т.е. на ветер (Иез.5:3). Если захочешь в историческом смысле понимать написанное: «Духом бурным сокрушиши корабли Фарисийския» (Пс.47:8), то здесь дух значит не что иное, как ветер. Соломон между прочими дарами получил от Бога и дар узнавать устремления духов, чем указывается не что иное, как знание быстрых движений ветров и причин, производящих эти движения. Духом называется и душа, как в послании Иакова: «Якоже... тело без духа мертво есть» (Иак.2:26). Очевидно, духом называется здесь не что иное, как душа. В этом же смысле и Стефан душу свою называет духом, говоря: «Господи Иисусе, приими дух мой» (Деян.7:59). То же говорится и у Екклезиаста: «И кто весть дух сынов человеческих, аще той восходит горе; и дух скотский, аще нисходит той долу в землю?» (Еккл.3:21) Следует обратить внимание, называются ли духом и души животных. И, кроме духа в смысле души, говорится, что есть некий иной дух, живущий в человеке; об этом (духе) пишет Павел: «Кто весть от человек яже в человеце, точию дух человека живущий в нем» (1Кор.2:11). Ибо если кто захочет доказывать, что здесь под духом разумеется душа, то кто же был человек, помыслы, и тайны, и сокровенное сердца которого не знал бы человек, а только дух его? Ибо понимать это в отношении к одному телу (без души) нелепо.

56. Если же кто будет обольщать хитрым лжеумствованием, доказывая, что это написано о Святом Духе, то, когда тщательно рассмотрит самые слова, перестанет утверждать ложь. Ибо написано так: «Кто бо весть от человека яже в человеце, точию дух человека живущий в нем; такожде и Божия никтоже

весть, точию Дух Божий» (1Кор.2:11). Ибо как иное человек, а иное Бог, так и дух человека, живущий в нем, отличается от Духа Божия, сущего в Боге, — Духа, Который, как мы показали, есть Дух Святой. И в другом месте тот же апостол, отличая Дух Божий от духа нашего, говорит: «Самый Дух спослушествует духови нашему, яко есмы чада Божия» (Рим.8:16), свидетельствуя этим, что Дух Божий, т.е. Дух святой, дает свидетельство духу нашему, который, как мы теперь сказали, есть дух человеческий. И в послании к Фессалоникийцам апостол говорит: «Всесовершен ваш дух и душа и тело» (1Фес.5:23). Ибо, как отличается душа от тела, так отличается и дух от души, которая в своем месте так, собственно, и называется. Об этом духе и молился апостол, чтобы он сохранялся всесовершенным вместе с душою и телом, поскольку невероятно и богохульно думать, будто апостол молился о том, чтобы сохранялся всесовершенным Дух Святой, Который не может принимать ни ущерба, ни приращения. Следовательно, как мы сказали, слово апостольское говорит здесь о духе человеческом.

57. Словом «дух» называются и высшие разумные силы, которые Писание обыкновенно называет ангелами и силами, как, например: «Творяй ангелы своя духи» (Пс.103:4), и в другом месте: «Не вси ли суть служебнии дуси» (Евр.1:14). Думаю, что в таком же смысле следует понимать и написанное в Деяниях апостольских: «Дух... Господень восхити Филиппа, и не виде его к тому каженик» (Деян.8:39), т.е. ангел Господень, восхитивши Филиппа, перенес его на другое место. Также и другие разумные твари, собственной волей уклонившиеся от добра ко злу, называются духами злобы и нечистыми, как, например: «Егда же нечистый дух изыдет от человека», и далее: «поймет с собою седмь иных духов, лютейших себе» (Мф.12:43–45). В Евангелиях называются духами и демоны. Но при этом следует

заметить, что никогда нечистый дух не обозначается просто словом «дух», но с каким-то эпитетом, например: дух нечистый, дух демона; а духи чистые просто называются духами без всякого эпитета.

58. Следует также иметь в виду, что имя «дух» обозначает и волю человека, и душевные расположения. Апостол, желая, чтобы девственница была свята не только делами, но и умом, т.е. не только телом, но и во внутренних движениях сердца, говорит: «Да будет свята и телом и духом» (1Кор.7:34), обозначая словом «дух» волю, а под телом разумея дела. Обратим внимание, не то же ли самое означает и написанное у Исаии: «И уразумеют заблуждающии духом смысл» (Ис.29:24). Ибо по неправильному суждению принимающие за благо одно вместо другого получат разумение к тому, чтобы исправить свое заблуждение и избрать вместо преступного правое. Смотри, не то же ли самое значит и это: «одна сила духа вашего». Кроме же всего этого, слово дух в Священном Писании обозначает высшее и таинственное разумение Писания, как в следующем месте: «Писмя убивает, а дух животворит» (2Кор.3:6), где апостол под именем буквы разумеет простое буквальное историческое понимание, а под именем духа — священное и духовное. В этом смысле сказано и оное: «Мы... есмы обрезание, иже духом Богу служим,... а не в плоти надеемся» (Фил.3:3). Ибо те, кто не буквою умерщвляют плоть, но духом обрезывают сердце, отсекая все излишнее в нем из плотских привязанностей родства и дружбы, те истинно обрезаны духом, в тайне иудеи, по истине же израильтяне, «в них же лести несть». Они, перешедши тени и образы Ветхого Завета, как истинные поклонники, поклоняются Отцу духом и истиною: духом, ибо переступили за телесное и дольное; истиною, ибо, оставив образы и тени и внешнее, достигли самой

истины и, как мы сказали, презирая дольную и телесную простоту буквы, достигли духовного ведения закона.

59. Вот что мимоходом, по силам ума нашего, отметили мы касательно слова «дух», надеясь в свое время, если Христос благоизволит, подробнее рассуждать о значении каждого наименования. Иногда духом называется и Господь наш Иисус Христос, т.е. Сын Божий, как, например, что мы приводили уже и выше: «Господь же дух есть», а также называется духом и Бог Отец: «Дух есть Бог» (Ин.4:24); называются духом не по общности только имени, но по единству природы и сущности. Иногда предметы различного свойства называются одним именем, и таковые называются омонимы, но предметы одного свойства, названия и природы, по принятому у диалектиков способу выражения, называются синонимы. Потому и слово дух, как и другие прилагаемые к Троице эпитеты, есть синоним, подобно тому как слова святой, благий и другие подобные, о которых упоминали мы несколько выше.

60. Далее, так как название духа в Писаниях часто относится к божественному, то мы должны остерегаться, как бы нам не преткнуться об это имя, но должны понимать его сообразно со смыслом различных мест. Так, со всяким тщанием и осторожностью исследуя слово «дух», в каком смысле оно поставлено в том или другом месте, мы должны разрушать софизмы и хитрые умствования тех, кто уверяют, что Дух Святой есть тварь. Ибо, читая у пророка: «Се Аз утверждаяй гром и созидай дух» (Ам.4:13), не понимая сложной речи этого места, думали, что этим словом обозначается Дух Святой, тогда как имя дух здесь означает ветер. Также слыша, что у пророка Захарии Господь сказал, что Он творит дух человека в нем, полагали, что и в этом месте

говорится о Духе Святом, не замечая, что название духа означает здесь душу или дух человека (дух, который, как мы сказали, составляет третью составную часть человека). Итак, будем обращать внимание, в каком смысле то или другое сказано, чтобы как-нибудь по неведению не впасть в пропасть заблуждения. Ибо если в других предметах заблуждение, происходящее от тождества названий, приводит заблуждающегося в смущение и стыд, то неправомыслие в предметах высших и божественных ведет к вечному мучению и к аду, особенно если однажды погрешивший не захочет одуматься, но бесстыдно будет защищать свое заблуждение.

61. По обширности книги следовало бы и закончить речь, но против сказанного выше представляют возражение, которое прежде я опустил, чтобы оно не прерывало последовательности речи и чтобы среди благочестивого размышления не вносить нечестивого препирательства, — возражение, на которое я считаю необходимым ответить, предоставляя воле читателя судить о нем. Когда мы выше рассуждали о том, что душу или ум человека никакая тварь не может исполнять своим существом, кроме одной Троицы, так как от тварей душа исполняется только по влиянию, по обольщению воли или по возбуждению к добродетели, то возникло возражение, как бы опровергающее эту мысль, что и сотворенная природа, каков сатана, по свидетельству Писания, входит в некоторых и исполняет сердце их. Так тому, который, представив остальное, часть цены от проданного поля удержал себе, апостолом Петром сказано: «Анание, почто исполни сатана сердце твое?» (Деян.5:3) И об Иуде Сам Спаситель говорит, что вошел в него сатана. На последнее ответим после, а теперь скажем касательно написанного: Почто исполни сатана сердце твое? Каким образом сатана исполняет ум или сердце чье-либо?

Исполняет, не входя в него и в дух его и, так сказать, не вступая во внутренность сердца, ибо это возможно одной Троице; но, как некий хитрый, злой, лживый и коварный обольститель, он вносит в них или в душу человеческую злые наклонности, внушая помыслы и поползновения к порокам, которыми исполнен сам. Так, о волхве Елиме говорится, что он, злой и развращенный в самом существе своем, исполненный всякой лести и злобы, есть сын диавола, что отец его — сатана — это расположение его от привычки к порокам обратил в природу. Поэтому и апостол Павел, обличая и укоряя его, говорит: «О, исполненне всякия льсти и всякия злобы сыне диаволь, враже всякия правды» (Деян.13:10). Ибо, принимая на себя различные виды и хитрости, он употреблял всяческие лживые обольщения и называется сыном диавола, потому что диавол исполнял все существо его ложью и нечестием и всякою злобою и настолько опутал и поработил его, что как будто сатана исполнил душу его и вселился в него, сделав из него слугу и орудие для всех своих коварных козней.

62. А касательно второго представленного нами свидетельства, что в Иуду вошел сатана, нужно сказать следующее. Диавол, по некоторым наклонностям и признакам деятельности заметив, к каким порокам наиболее склонно сердце Иуды, узнал, что он доступен приманкам сребролюбия, и, открыв доступ к его страсти, внушил ему помысел, как получить обольстительные для него деньги, из-за корысти сделаться предателем учителя и Господа своего, променяв любовь на деньги и приняв от фарисеев и иудеев мзду за свое преступление. Этот помысел и дал сатане возможность, вошедши в сердце его, исполнить его нечестивейшим намерением. Следовательно, сатана вошел в него не по существу, а по действию, потому что входить в кого-либо может только природа

несотворенная, которая приемлется многими, а диавол не есть восприемлем, по существу он есть не творец, а тварь, почему, как изменяемый, он пал из состояния святости и добродетели. Мы выше говорили, что восприемлемое, т.е. то, что воспринимается приобщением, есть нетленно и неизменно, а следовательно, и вечно, а то, что может изменяться, сотворено и имеет начало, и что нетленное и в отношении к прошедшему, и в отношении к будущему вечно. Таким образом, не сообщением природы или существа (как думают некоторые) диавол исполняет кого-либо или делается его обитателем, но в человеке, исполненном им, как бы живет своей лживостью, своими обольщениями и злобой. Этой лживостью он вошел и в старцев, которые в отношении к Сусанне изменили любовь на жестокость, вошел, исполнив душу их огнем страсти и поздней похотью старости. Ибо написано: «Приидоша... оба старцы полные беззаконного помышления» (Дан.13:28). Этими кознями исполнил он и весь народ иудейский, как о нем говорит пророк: «Увы, язык грешный, людие исполнении грехов, семя лукавое, сынове беззакония» (Ис.1:4). Диавол и сыны его названы здесь лукавыми по причине порочности и полноты грехов. Если же диавол по сообщению природы не воспринимается и теми, которые в Писании называются его сынами (поскольку, как об этом мы много говорили, это невозможно для тварей), то и никто другой не может воспринимать диавола общением сущности его, а только восприятием его лукавой воли. Мы говорили, что и влияния и возбуждения не только к доброму, но и к дурному возможны и у тварей; входить же в самую природу и сущность другим возможно только Троице.

63. Достаточно, думаю, сказано на предложенное возражение. А так как представляется неприличным и неразумным отвечать на глупости и хотеть опровергать

все, что ни взбредет на ум нечестивцев, ибо нечестиво не только предлагать нечестивые вопросы, но и хотеть рассуждать с противником о нечестивом, то я опускаю то, что обыкновенно суесловят изрыгающие против нас богохульные дерзости, именно, что если Дух Святой не сотворен, то Он есть или брат Бога Отца, или дядя Единородного Иисуса Христа, или сын Христа, или внук Бога Отца, или Сам есть Сын Божий, и в таком случае Господь Иисус Христос уже не будет Единородным, если имеет другого брата. Жалкие и достойные сожаления, не разумеющие того, что о бестелесном и невидимом нельзя рассуждать как о телесном и видимом! Быть братом или дядею, внуком или сыном — это имена телесные, слова слабости человеческой. Троицы же чужды все эти названия, и когда Она нисходит до некоторых из них, то Она нашими именами и несоответственными словами не выражает своей природы. Поэтому как святое Писание не говорит более о Троице, кроме того, что Бог есть Отец Спасителя и Сын рожден от Отца, то об этом только мы и должны рассуждать, и, так как доказано, что Дух Святой есть несотворен, разумевать из этого, что, не сотворенный по существу, Он есть истинно един Отцом и Сыном.

64. На этот раз по скудости слова нашего этого сказанного нами да будет достаточно в доказательство страха моего, что я дерзнул говорить о Духе Святом. Ибо, кто скажет хулу на Него, тому не отпустится не только в этом веке, но и в будущем, и никакого милосердия и прощения не будет дано тому, кто будет попирать Сына Божия и укорит Духа благодати Его, в Котором освящен. Это же должно разуметь и относительно Бога Отца. Ибо, кто скажет хулу на Него и соделает нечестиво, тот будет наказан без снисхождения, так как никто не будет предстательством за него пред Господом, по написанному: «А кто в Господа Бога согрешит, кто

помолится за него?» Также, кто отречется и Сына перед людьми, от того отречется и Он пред Отцом и ангелами Его. Потому, если не дается никакого отпущения говорящим хулу на Троицу, то со всяким тщанием и осторожностью должно заботиться, чтобы не пасть при рассуждении о Ней даже в кратком небольшом слове. Тем более если кто захочет прочитать эту книгу, мы просим его очистить себя от всякого дела злого и нечистых помышлений, чтобы он мог просвещенным сердцем уразумевать сказанное и, исполненный святости и мудрости, простил нам, если исполнение оказалось ниже нашего намерения, чтобы он обращал внимание только на то, в каком духе сказано то или другое, а не на то, какими словами выражено. Ибо, как смело по совести мы усвояем себе дух благочестия, так искренне сознаемся, что далеки от подобающего совершенства речи, что не имеем ораторского изящества и красноречия, последовательности и связности в речи. Рассуждая на основании святых Писаний, мы старались благочестиво изъяснить написанное, но не отрицаем неискусства и недостатков нашего слова.